

محمد عبد العزيز الخولي

الأدب النبوي

الكتبة الثقافية
بيروت



الأدب النبوي

آداب النبوة

عظمت بالغنى وحكم عالىة وآداب سامية
مختارة من حديث الرسول صلى الله عليه وسلم
مشرقة شرحا وإيضاحا بالحياة الحاضرة

تأليف
محمد عبد العزيز الخولي
أستاذ الشريعة الإسلامية بدار العلوم سابقا

المكتبة الشقافية
بيروت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي بعث في الأميين رسولا منهم ، يتلو عليهم آياته ، ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة ، ويهديهم إلى المحجة ، ويبصرهم مواطن المحبة ، أرسله على حين فطرة من الرسل ، وحاجة من البشر ، فأهاب بالمقول من سباتها وأخذ بالنفوس عن غيها ، وعرض على الأنظار خيالة - سيدنا - تمثلت فيها أي الكون الصامتة ، وشنف الآذان بآي الله الناطقة ، وأثلج الصدور بحكمه البالغة ، وأفاض على القلوب من عظمائه المؤثرة ، فكان مصدر خير ومبعث نور وشمس هداية ، أضاءت للعالم سبل المصالح ، وهدتهم خطط العمل الناجح ، فكونوا بإرشاده أمة ، وبنوا من آدابه دولة ، كان لها شأن في العصور السالفة ، كما نرجو لها في الأيام القابلة ، فصلوات الله وسلامه عليه ، ورحمته وبركاته إليه ، وعلى آله الطيبين وصحبه المخلصين ومن قفا أثرهم ، واخط سبيلهم .

« ويعد » فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم أدبه العلم الحكيم ، بما أنزل عليه من آي الكتاب المبين ، فكان تكوينه خير تكوين ، وتثقيفه أول تثقيف ، فصدرت منه آيات بينات ، وحكم خالديات ، وعبارات في الأدب غاية ، وفي البدع نهاية ، كان لها شأن بعيد ، وأثر حميد ، في تربية النفوس وإصلاحها ، وتكوين الأخلاق وتهذيبها ، وقد تولى الفضلاء السابقون كلمة صلى الله عليه وسلم بالشرح والبيان ، والاستنباط والاستنتاج ، ولكن أدخلوا في طي ذلك ضروبا من الإعراب ، وشئنا من الروايات ، وخليطا من الاستطراد ، وكانوا يكتبون بلغة عصرهم ، وروح وقتهم ، ويمثلون من مشهورهم ، فكان في ذلك إملال على القارئ ، وإبعاد عن عصره الحاضر ، وخصوصا إذا لم يضرب في النحو بسهم غائر ، ولم يكن له من فن الرواية حظ وافر ، فأردت - ألهمني الله وإياك سبيل

السداد - إلى مئات من الأحاديث المنتقاة المتخيرة ، التي تمت إلى العصر الحاضر
بكبير الصلة ، فجمعتها جمعاً ، صحيحة غير معتلة ، وقائمة غير معوجة ؛ وتوليتها
بالشرح والبيان شرحاً يحاري الحياة ، ويفصل شئونها ، ويحلي غوامضها ، ويحكم
في أمورها ، ويضرب في صميمها ، شرحاً يلعمه الأديب فيروقه رصفه ، ويقرأه
المربي فيسايره نهجه ، وينظره القارئ الساذج فيسهل عليه فهمه ، وتروى منه
نفسه ، شرحاً فيه لكل مدرس غنية ، ولكل طالب بغية ، ولكل راغب في
الدين أو الخلق منية . وقد ضمنته جميع الأحاديث المقررة بالمدارس المصرية على
اختلاف درجاتها ، وأضفت إليها أضعافها مما يملأ نفس الراغب ، ويسد جوعة
الناهم ، وقد جعلته قسمين ، أسهبت في شرح أولهما وأوجزت في آخرهما إذ كان
البيان السابق ، داعية الإيجاز في اللاحق ؛ والله يهدينا إلى سواء السبيل ،
ويوفرنا لخدمة هذا الدين ، هو مولانا فنعم المولى ونعم النصير .

محمد عبد العزيز الحلوي

الحديث ١

في أثر النيات في الأعمال

عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : **إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ ، وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَّا تَوَى ، فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ إِلَى امْرَأَةٍ يَنْكِحُهَا فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ .** رواه البخاري ومسلم وغيرهما ، وفي رواية زيادة : **فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، ثُمَّ عَقَّبَهَا بِالْجَمَلَةِ الْأَخِيرَةِ .**

اللفظ : الأعمال الشاملة لأعمال اللسان المسماة بالأقوال ، ولأعمال الأعضاء الأخرى من رأس ويد ورجل وغيرها ، والنيات جمع نية وهي القصد ، وبعبارة أوسع هي انبعاث القلب نحو ما يراه موافقاً لفرض من جلب نفع أو دفع ضرر ، وعرفت في الشرع بأنها الإرادة المتوجهة نحو الفعل لابتغاء رضا الله وامتنال حكمه ، وكلمة « **إِنَّمَا** » تفيد التأكيد والقصر كقصر الأعمال هنا على نياتها من تحصيل غرض ديني أو دنيوي ، والهجرة ترك مكان إلى مكان آخر مأخوذة من الهجر ، وهو مفارقة الإنسان غيره ببدنه أو لسانه أو قلبه ، واستعملت في لسان الشارع في ترك دار الخوف إلى دار الأمن كما فعل بعض الصحابة في تركهم مكة إلى الحبشة أول الأمر ، وفي ترك دار الكفر إلى دار الإسلام فراراً بالدين كما فعل المسلمون في مفادرتهم مكة إلى المدينة لما انتشر الإسلام فيها ، وهاجر إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفي ترك ما نهى الله عنه ، والدنيا مؤثنت الأدنى مأخوذة من الدنو وهو القرب ، وتطلق على الحياة الأولى للسان ، وعلى المخلوقات .

الشرح : قد تصدق إنسان ليقال : إنه عمن ، أو ليحظى بمكانة عند ملك أو وزير أو مدير ، أو ليكسب خدمة ممن تصدق عليه ، وقد تصدق آخر ليكشف يدًا عن السؤال ، أو ليحفظ على يائس غفته وحياءه ، أو لمجرد الامتثال لأمر الله بالإتفاق ، أو لابتغاء ثوابه ورضوانه ، فالعمل من الشخصين واحد وهو التصدق ولكن اختلفت درجته باختلاف النية الباعثة عليه ، فهو من الأول في درجة دنيا لأنه قصد به منفعة دنيوية شخصية لولاهما لما تصدق فباعث الخير الحقيقي لم يتوطن نفسه ، ومن الثاني في درجة عليا للبائع الطيب الذي ملأ قلبه وهو محبة الخير للناس ، وحفظ الكرامة عليهم ، والامتثال لأمر الله ، وابتغاء مرضاته ، ومثل هذا يرجى منه خير كبير ، ويرجى منه متابعة المعروف فهو مورد دائم للدوي الحاجات ، وفي مثل هذا يقول الله [ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله ، وتلبيةً من أنفسهم ، كمثل جنة بربوة - بستان بمكان عال - أصابها وابل - مطر غزير - فأثرت أكلها - ثمراها - ضعفين ، فإن لم يصبها وابل ففعل - مطر قليل - والله بما تعملون بصير] أما الأول [فمثل كمثل صفوان - حجر أملس - عليه تراب فأصابه وابل فتركه صلدا] أملس لا نبات عليه ، فالثاني عليه ثمر ، والأول غير ثمر . شخص يصلي ليرائي الناس فيسموه بالصالح ، أو يكلوا إليه عملاً مالياً يطلق فيه يده بالاختلاس ، وآخر يصلي قياماً بالواجب ، وتطهيراً لنفسه ، وإرضاء لربه ، أصالتها بدرجة واحدة ؟ لا .

كاتب أو شاعر أو خطيب يدعو إلى مصلحة عامة ، والبائع له وظيفة يربحها أو حظوة^١ عند ذي سلطان ، أتكون درجته كآخر يدعو إلى ذلك لأن فيه خير الأمة ، ولأن هذا يوحى قلبه المخلص لبلده ؟ لا يستويان . فإن الأول إذا لم يصل لبغيته حطم قلبه ، وأما الثاني فإنه دائب الدعوة ، ولو لاقى في سبيل ذلك الصعاب ، وقل مثل ذلك في سائر الأعمال ، وبهذا عرفت أن معنى الجملة الأولى : الأعمال تابعة للنيات مقدرة بها ، وموزونة بميزانها ، فدرجة كل

عمل من درجة النية الباعثة عليه ، فإن كانت خيراً فخير ، وإن شراً فشر ، وإن شريطة فشرية ، وإن وضعية فوضعية ، ولا تبديل لذلك ، وهذا هو معنى الحصر أو القصر .

وذهب بعض الشراح إلى أن معنى العبارة : صحة الأعمال بالنية ، أي أنها لا تكون معتبرة في نظر الشارع ، متروكة عليها آثارها إلا بالنية ، فالوضوء أو التيمم مثلاً لا يعتبران شرعاً بحيث تؤدي بهما الصلاة أو يباح بهما من المسحوق إلا إذا سبقتهما أو صاحبتهما النية ، أما بدون النية فلا عبرة بهما ، فالنية على هذا التقدير لا بد منها في المقاصد كالصلاة والحج ، والوسائل كالوضوء والتيمم ، وقدر بعضهم كمال الأعمال بالنية ، ولذلك لم يشارطها في الوسائل وإن شرطها في المقاصد ، وما قررناه أولاً هو الظاهر وهو الذي يلائم التفريع الآتي :

وإذا عرفت أن درجة الأعمال من درجات نياتها ، وكان لكل عمل جزءا سعادة في الدنيا ، ونعم في الأخرى ، أو خلافتها : بين الرسول صلى الله عليه وسلم بالجملة الثانية أن لكل إنسان جزءا ما نواه ، فمن كانت نيته ثواب الله ورضائه فله ذلك ، ومن كانت نيته شراً فله الويل ، ومن نوى عرضاً دنيوياً عرضاً فلا حظ له في الثواب ، وقد أفاد الحصر في هذه الجملة أن ما لم ينوهِ المرء لاشيء له أو عليه منه .

الهجرة : الانتقال من مكة دار الكفر إلى يثرب دار الإسلام ، وكانت من أهر الأعمال يوم كانت مكة في أيدي المشركين ، إذ بها يتمكن المسلم من إقامة شعائر الدين كاملة ، ويستمتع الوحي الذي كان يقرئ نزوله . ويتعلم من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هو نور له يسمى بين يديه ، وينضم إلى فئة المسلمين المجاهدين ، فيزدهم قوة إلى قوة ، ولما فتح المسلمون مكة سنة ثمان ، وأصبحت دار إيمان ، لم تبق حاجة إلى الهجرة اللهم إلا هجرة من دار كفر وبغي إلى دار إيمان وعدل للشرع فيها قيام ، والمسلمين عزة وسلطان . فذلك لا تزال باقية إلى يوم القيامة ، وقد بين الرسول صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث - تطبيقاً

على القاعدتين السابقتين—أن الهجرة من الناس ليست بدرجة واحدة عند الله . فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله ، أي يقصد بها خدمة الدين ، وإعلاء كلمة الله يتعلم كتابه وسنة رسوله ، والعمل بهما ، وإقامة سلطانهما ، والتمكين لهما — فهجرته إليهما أي هي الهجرة الحقة ، التي تلبي لكل مسلم مخلص ، والتي يستحق عليها الثواب الجزيل والأجر العظيم ، ومن كانت هجرته بقصد آخر : كمال يبتغيه أو منافع طيب يريد الإقامة فيه ، أو فرار من غريم ، أو من شرير أثم ، أو من ساكم ظلوم ، أو ملك غشوم ، أو امرأة يريد زواجها ، وطيب العشرة معها — إلى غير ذلك من الأغراض الدنيوية ، والمصالح الشخصية — فهجرته إلى ما هاجر إليه ، أي ليس له إلا ما قصده فليس له ثواب المهاجر لخدمة الدين ، بل لا ثواب له مطلقاً ما دام لم يكن في عمله قصد القرية إلى الله ، وإنما له ما نواه لا يمدوه إلى جزاء المقربين .

والحديث يحجب إلينا الرغبة في معالي الأمور . ويحثنا على الإخلاص في الطاعات ، ويحفزنا على خدمة الدين ولو بفارقة الوطن ، والمال والولد ، وبين أن الأعمال ليست بظهرها ، بل للباعت عليها أثر كبير في المحطات أو علوها ، وعقايها أو ثوابها .

٢ الحديث

في دعائم الإسلام

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ : شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا

إِلَّا اللَّهَ وَأَنْ تُحَمِّدَ رَسُولَ اللَّهِ ، وَإِقَامِ الصَّلَاةِ ، وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ ،
وَالْحَجِّ ، وَصَوْمِ رَمَضَانَ ، رواه البخاري ومسلم .

اللفظة : الاسلام في اللغة الانقياد والخضوع ، أو الدخول في السلم - ضد
الحرب - ويقال في الشرع على ضربين : أولهما الاعتراف بالساني بالله وبرسوله
صلى الله عليه وسلم ... الخ وافق القلب اللسان أو خالف ، وثانيهما التصديق
بالقلب إلى التصديق باللسان ، مع الوفاء بالفعل والاستسلام لله في جميع ما قضى
وقدر ، وهذا ألْسب معانيه بمحدثنا . والشهادة قول صادر عن علم حصل
لمشاهدة بصر أو بصيرة ، وتقال لطلق الاقرار والاعتراف ، والإله المعبود .
والصلاة في الأصل الدعاء وتقال للعبادة المعروفة لما فيها من الدعاء والتوجه
إلى الله . وإقامتها تقويمها بالحشوع فيها ، والتفكير في معانيها ، وتذكر من
أقيمت له ، فهي من أقام المود إذا قامه ، وفسرت الإقامة بالمداومة عليها
والقيام بها في أوقاتها . والزكاة في الأصل مصدر زكا الزرع يزكو إذا نما ،
وأطلقت في عرف الشارع على ما يخرج به الإنسان من ماله حقاً لله تعالى ليصرف
لذوي الحاجات وفي المصالح العامة . والصوم في اللغة الإمساك ، والمراد به
هنا ترك الطعام والشراب والجماع يوماً كاملاً من طلوع الفجر إلى غروب الشمس .
والحج في اللغة القصد ، والمراد به في لسان الشارع قصد البيت الحرام - الكعبة -
للطواف به والسعي بين الصفا والمروة - موضعين يحوار المسجد الحرام -
والوقوف بعرفة - واد واسع على نحو ألفي متر من المسجد الحرام - إلى غير
ذلك من باقي شعائره المعروفة .

الشرح : يمثل الرسول صلى الله عليه وسلم أصول الإسلام وقواعده بالأشياء
التي يقوم بها بناء البيت من أحجار وأخشاب وجير أو طين ، ورمل واسمنت ،
وحديد وغيره ، فكما للبيت عناصر أولية كذلك للإسلام الذي هو تصديق
وعمل وخضوع واستسلام عناصر وأصول هي منه كعناصر البيت ، وهي ما

ذكرت في الحديث ، وهناك أمور أخرى هي من هذه كالفروع من الأصول ، أو هي من آثار الإحسان في هذه الأمور كحسن المعاملة للناس أثر من آثار الإحسان في الصلاة ، والجهد في سبيل الله لازم للعقيدة الخالصة إذ هو دفاع عنها أو نشر لها . وما يبدأ بملك النفس إلا سخرها وسخر ما تملك في سبيل خدمته وصيلائته ، ونشره وإذاعته ، وهالك بيان القواعد الخمس :

فأولها : الاعتراف بأنه لا إله حقيقي تجوز عبادته ويصمد إليه في خضاه الحوائج الخارجة عن متناول البشر إلا الله ، الذي خلق كل شيء ، ويبيده وحده الأمر والتدبير . أما ما يصده الجاهلون من شمس وقمر ، وخنوان وعجول ، وأصنام وأوثان ، وأنبياء وأولياء ، فلهذه الباطل والشر ، والظلم بترك الشكر لصاحب النعمة إلى مسن لا يملك لنفسه ضرراً ولا نفعاً ، ولا حياة ولا موتاً . وكذلك الاعتراف بأن محمداً رسول الله أرسله على حين فطرة من الرسل لهداية البشر ، وإرشادهم لمصالحهم الحقيقية ، وإعانتهم على شؤون الحياة . والاعتراف بالوحدة لله والرسالة لمحمد أساس الاعتراف بالحقائق ومبدأ الهداية الحققة ، ولذلك بدأ به الرسول صلى الله عليه وسلم .

وثانيها : الصلاة ، وهي دعاء وإبتهاال ، وخشوع وامتنال ، توثق صلة العبد بربه ، فيفيض عليه من خيره ، وتطهر نفسه من التكاليف على أعراض هذه الحياة ، وتعوده الاخلاص والابتعاد من اللذائذ ، وتثبت في جسمه النشاط بما يقوم به من حركات ، وقرنه على النظام ، وأداء الأمور في مواعيدها الضرورية ، يقرأ فيها القرآن وقلبه خاشع ، وذهنه حاضر ، فيتعلم من علومه ويستدي يداه ، وتصفو نفسه ، ويستنير عقله - لهذا كانت عنصراً أساسياً في بناء الإسلام .

وثالثها : الزكاة ، وهي قليل من مالك ، الزائد عن حاجك ، تخرجه للفقراء

والمساكين ، ومحرم به رقاب الأسرى العائنين ، وثمانين به الفارمين المدينين ، وتقوي به. صرح هذا الدين ، فتكون بذلك قد رفعت البؤس عن البائسين ، فيحبونك ، ويحلمونك ويحافظون على حياتك ومالك ، محافظتهم على رأس المال ، إذ كنت مصدر رزقهم ، ومحط آمالهم ؛ وتكون بذلك خدمت دينك خدمة قيمة إذ جاهدت في سبيله بمالك ، وخدمت نفسك بتطهيرها من رذيلة البخل والشح ، وتمويدها الخير ، ورفع مقامها بين الخلق .

ورابعها : صوم رمضان ، يطهر معدتك مما علق بها من بقايا الطعام ، ويريحها من العمل عدة أيام ، وينمي في نفسك الشعور بحال الفقير والمساكين ، إذ به تذوق ألم الجوع والظمأ ، فتذكر إخواناً لك بالسين ، تذكرهم بمعونتك وبرك ، وبذكي فيك روح التفكير ، إذ البطنة تذهب بالبطنة ، ويذكرك في كل لحظة بإله هورب نعمتك ، فترطب بذكره لسانك ، وتقرأ من القرآن ما بدا لك ، إلى غير ذلك من حكمه وأسراره .

وخامسها : حج البيت ، فتذهب إلى مكة البلد الأمين ، الذي نشأ فيه سيد المالمين ، ونبت فيه هذا الدين ، وترى أول بيت وضع للناس ، وتقوم بأعمال مختلفة كلها قربات ، من طواف وصلاة وسمي ووقوف بعرفات ، وذكر وتجليل وتلبية وتكبير ، وذبح قرابين وتصدق على الفقراء والمساكين ، فتذهب نفسك بالسفر ، وتذكر الفشاة الأولى للإسلام ، والذكرى تنفع المؤمنين ، وتجتمع بإخوانك المسلمين ، الذين لسلوا من كل حذب ، وأتوا من كل فج ، من مشارق الأرض ومغاربها ، فتفكر معهم فيما يعيد للإسلام مجده ، أو ما يعطي سلطانه وشأنه ؛ وتقف على حال المسلمين في الاقطار المختلفة ، والعلم أول خطوة إلى العمل - إلى حكم أخرى ، قلبك هذه إليها .

تلك دعاءات الاسلام فاحرص عليها ، ونها بالأعمال الصالحة الأخرى ، والله لا يضيع أجر المحسنين .

الحديث ٣

في بيان المسلم والمهاجر

عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ ، وَالْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ مَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ » ، رواه البخاري وأبو داود والنسائي .

شرحت لك في الحديث الماضي كلمة الاسلام ، وبيئت المراد بالمهجرة في الحديث الأول . ومنها بين الرسول صلى الله عليه وسلم الجدير بلقب الإسلام والجدير بلقب المهاجرة . فالأول من سلم الناس من شره مسلمين أو غير مسلمين ممن لهم ذمة أو عهد ، وإن كانت حرمة المسلمين فوق حرمة غيرهم ، ومنع الأذى عنهم في المقدمة - وهذه حكمة تخصيصهم بالذكر - أما المهاجرون المعتدون على ديلتنا أو بلادنا فنحاربهم بكل ما استطعنا ، ونخص اللسان واليد بالسلمة ممن شرها دون باقي الاعضاء لأن أكثر الأيذاء بها وإن كان بغيرها أيضاً محرماً . فالسلم ليس بسبّاب ولا شتم ، ولا مفتاب ولا غم . لا يأمر بتكر ولا ينهى عن معروف . ولا يكذب على الناس . ولا يفرر بهم ، ولا يقول بغير علم . ولا يحرك لسانه سخرية بأحد ، بل لسانه حلو ، لا يصدر منه لئاس إلا الخير ، وكذلك المسلم لا يؤذي الناس بيده ، فلا يقطع زرعهم أو يسم حيواناتهم أو يدم بلياتهم أو يفسد حدودهم أو يضرهم أو يقتلهم أو يستلب أموالهم أو يكتب

بيده في ثلم أعراضهم ، والخط من كرامتهم ، والتضليل لهم ، أو يعين عليهم
عدوم أو يجرش الظلمة بهم ، بل يده شريفة نزيهة ، لا تعمل إلا الخير ولا تخط
إلا الحق ، ومن الخير والحق إيداء الولد تربية له وتأديباً ، وإقامة الحدود من
جلد أو قطع أو قتل على من سعى في الأرض فساداً ، وهدد الناس في أموالهم
ودمائهم وأعراضهم ، وكذلك لا يؤذي الناس ببصره أو سمعه ، أو صوته أو رجله
أو غيرها من أعضائه ، بل كله للناس سلم ، وهو لهم خير .

أما المهاجر بحق فهو الذي لم يقف عند الهجرة الظاهرة من ترك دار الحرب
إلى دار الأمن ، بل هجر كل ما نهى الله عنه ، فلا يقتل ولا يسرق ولا يزني ولا
يفسق ولا يشهد الزور ولا يشرب الخمر ، ولا يبيعن أو يسرف ، أو يداهن أو
ينافق - إلى غير ذلك من الأمور المحرمة ، بل ضرب بينه وبين المعاصي حجاباً
وسوراً . فكل عمله في دائرة الخير والواجب .

والحديث يبين في جلاء أن الظواهر لا يمتأ بها إذا لم يؤيدها الأعمال الدالة
على صدقها .

الحديث ٤

في علامة الإيمان

عن أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ » رواه
البخاري ومسلم وأحمد والنسائي .

اللفة : المحبة الميل إلى ما يوافق المحب من حسن وجهال ، أو فضل وكمال ، أو خير وإحسان . والمراد هنا الميل الاختياري دون الطبيعي القسري^١ .

الشرح : آية الإيمان الحق أن يرى الفرد نفسه عضواً في المجتمع ، نفعه نفع لنفسه ، وضره إضرار بها . فإذا أحسن هذا الإحساس الصادق ، وانطبع في نفسه رأى غيره كنفسه ، بل رأى نفسه ، فيحب له مثل ما يحب لنفسه . يحب لنفسه علماً واسعاً ، وخلقاً طيباً ، وعملًا صالحاً ، ومكاناً عالياً ، وشرفاً سامياً . يحب لها بيتاً جميلاً ، ومالاً غزيراً ، وضياعاً واسعة ، وزوجاً صالحاً ، وبنين شهوداً ، وركوباً ذلولاً^٢ . وأقرباء مخلصين ، وإخواناً صالحين . وخدماء طائعين . فليحب لأخيه وابن أخيه - دنا أو علا - كل ذلك . أما أن يحب لنفسه أمراً ولا يحب لغيره ، ويمسده أو يحقد عليه إن ناله فذلك مناف للإيمان . بل ذلك بقية من آثار الكفران . وكما يحب لغيره ما يحب لنفسه يبغض له ما يبغض لها . يبغض الفقر والذل ، والاستعباد والانحطاط . والبلاء في المال أو النفس أو الأولاد وغير ذلك من الأمور المكروهة . فليبغض لأخيه ما يبغض لنفسه وفاء بحق الإيمان .

٥ الحديث

في علامات النفاق

عن عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« أَرْبَعُ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانَتْ مُنَافِقًا خَالِصًا ، وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنَّ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنَ النَّفَاقِ حَتَّى يَدْعَهَا ، إِذَا اثْتَمَنَ خَانَ ،

وإذا حدث كَذَبٌ ، وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ ، وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ ، رواه الشيخان وأصحاب السنن الثلاثة أبو داود والترمذي والنسائي .

اللفظ : النفاق في اللغة مخالفة الباطن للظاهر ، وأصله من نفاقاء اليربوع^١ وهي إحدى حجراته يكتنمها ويظهر غيرها ، والنفاق إن كان في اعتقاد الإيمان فهو نفاق الكفر ، وإلا فهو نفاق العمل ، ووعد يستعمل في الخير والشر إذا ذكر الفعل ، يقال : وعده خيراً ووعدته شراً ، فإذا أسقط قالوا في الخير : وعده ، وفي الشر : أوعده ، وحكى ابن الأعرابي في نوادره أوعده خيراً ؟ فالمراد بالوعد في الحديث الوعد بالخير ، وأما الشر فيستحب إخلافه وقد يجب ما لم يترتب على ترك إنفاذه مفسدة . والغدر ترك الوفاء بما عاهد عليه ، والمخاصمة المنازعة ، أصلها من خصم الشيء أي جانبه وناحيته فكل من المتخاصمين في جهة ، والفجور الميل عن الحق والاحتياط في رده ، وأصله من الفجر وهو شق الشيء شقاً واسعاً ، والفجور فتق في الدين .

الشرح : بين الرسول صلى الله عليه وسلم أن من وجدت فيه أربع خصال كان منافقاً خالصاً ومن وجد فيه بعضها كان لديه من النفاق بقدر ما وجد فيه ، وتلك الخصال هي خيانة الأمانة ، والكذب في الحديث ، والغدر في المعاهدة ، والفجور في المخاصمة ، وحقاً إنها لكبائر موبقة وجرائم مردية ، لا تصدر عن مؤمن ملاً بالإيمان قلبه .

فخيانة الأمانة ظلم لصاحبها ونزع للثقة من نفوس الناس بخائناتها ، وهي نوع من السرقة ، وقد فسروا الحيانة بأنها التصرف في الأمانة بغير وجه شرعي كيبيعها أو جردها أو انتقاصها أو التهاون في حفظها ، والأمانة تشمل كل ما اتّمن عليه الإنسان من مال أو عرض أو حق بسل تشمل الشرائع التي جعلها الله في يدنا أمانات نعلمها للناس ، ونقوم على حفظها بالعمل ، ولذلك سمي الله تعالى مخالفة

كتاب وسنة رسوله خيانة في قوله تعالى [يا أيها الذين آمنوا لا تخفونوا الله والرسول وتخفونوا أماناتكم وأنتم تعلمون] .

أما الكذب في الحديث فإنه أس النفاق والقاضي على الأخلاق ، وهو داع لاحتقار صاحبه . وعدم الثقة به في شأن من الشئون . وصاحبه لباس^١ على الناس غاش لهم ، والكذاب في الحقيقة ميت بين الأحياء .

وخلف الوعود أو نقض المهود والفدر بها باب من أبواب الكذب ، وقد رتب الله عليه نفاق القلوب في قوله « فأعقبهم نفاقا في قلوبهم إلى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه ، وبما كانوا يكذبون » . وخلف الوعد تضييع للثقة وسرقة من وقت الموعد ، وإخلال بنظام حياته وأعماله ، وكل هذه يفقد بها الإنسان من مكاسب الحياة ربحاً عظيماً ، وكذلك نقض العهد ، وخلف الوعد يكون جريمة كبرى إذا كان العزم عليه مقارناً للوعد ، فإذا كان عازماً على الوفاء ساعة وعد ولكن عرض له ما حال دون الوفاء ، لم يكن من أهل النفاق ، فإن كان الوفاء في إمكانه وتركه فعلياً إثم الاخلاف وإن كان قبل عازماً على الوفاء .

وأما الفجور في المخاصمة وعدم الوقوف عند الحق فذلك وزر كبير يجر إلى أضرار كثيرة ، ومفاسد عظيمة ، فالفاجر في الخصومة ينكر حتى يفتق صاحبه ويستحل ماله وعرضه ، ولا يترك باباً من أبواب الإضرار به إلا اقتحمه ، ولو أضاع في سبيل ذلك المال الكثير ، بل ولو شغله ذلك عن القيام بواجباته ، وأنت جد علم بما يكون بين أرباب القضايا ، وبين الحزبين من بلد واحد ، وبين الأحزاب السياسية وغيرها ، فالفجور في الخصومة داء وبيل ، يقطع الأواصر^٢ ، ويلشر الجرائم ، ويفتك بالأخلاق . فلا جرم أن كان آية الآيات في النفاق .

هذا وقد ذكر النووي أن جماعة من العلماء عدوا هذا الحديث مشكلاً من حيث إن هذه الخصال قد توجد في المسلم المجمع على عدم الحكم بكفره ، وقد أجيبت عن ذلك بأن المتصف بهذه الخصال كالمناق في التخلق بأخلاقه لا أنه

منافق حقيقة . وهذا الجواب مبني على أن المراد بالنفاق في الحديث النفاق في الإيمان ، وهذا الجواب مردود بقوله في الحديث : كان منافقاً خالصاً . وأجيب أيضاً بأن الظاهر غير مراد وإنما الفرض من ذلك المبالغة في التعذيب والتنفير من هذه الحصول بأبشع الطرق . وارتضى القرطبي أن المراد بالنفاق هنا نفاق العمل ، ويرى آخرون أنه نفاق في الإيمان ، والمراد بمن وجدت فيه هذه الحصول : من تعمرها وصارت له ديناً وخلعاً ، ويدل عليه التعبير بإذا فإنها تدل على تكرر الفعل . فالتخلق بها منافق حقيقة يستحق الدرك الأسفل من النار . فتلك أربعة أجوبة فخير منها ما شئت .

والحديث دعامة كبيرة من دعائم الأخلاق التي تركز عليها عزة الأمم وسعادتها .

الحديث ٦

في علامات النفاق

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « آيَةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ : إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ ، وَإِذَا اتَّخَذَ خَانَ » رواه مسلم والترمذي والنسائي .

الآية : العلامة الظاهرة التي تدل على أمر خفي وراهما . وإخلاف الوعد ترك الوفاء ، مأخوذ من أخلف الشجر إذا اخضر بعد سقوط ورقه . وليس الفرض من ذكر هذه الثلاثة حصر آيات النفاق فيها فإنها كثيرة كاللجور في المخاصمة ، وإنما الفرض التلبيه إلى أصولها إذ التدين ينحصر أصله في ثلاثة : القول والعمل والنية ، فنبه إلى فساده القول بالكذب ، وإلى فساده العمل بالخيانة ، وإلى

فساد النية بالإخلاف لأن الإخلاف القادح^١ ما كان العزم عليه مقارناً للوعد ،
وباقى الشرح للحديث في شرح ما قبله .

الحديث ٧

في النصيحة

عن تميم الداري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « الدِّينُ
النَّصِيحَةُ قَالُوا : لِمَنْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : لِلَّهِ ، وَلِكِتَابِهِ ، وَلِرَسُولِهِ ،
وَلِأَهْلِ الْمُسْلِمِينَ ، وَعَامَّتِهِمْ » رواه البخاري ومسلم والترمذي .

اللفظ : قال صاحب النهاية : النصيحة كلمة تعبر عن جملة هي « إرادة الخير
للمنصوح له » ، وليست كلمة تعبر عن هذا المعنى سواها . وأصل النصح في اللغة
الخلوص ؛ يقال : نصحت له ونصحت له ، وقال الخطابي : النصيحة كلمة جامعة
معناها حيازة الحظ للمنصوح له .

الشرح : حصر رسول الله صلى الله عليه وسلم الدين في النصيحة لعلو شأنها ،
ولأنها بالتعميم الذي ذكره الرسول شملت الدين كله ، فأخبر بها عنه بصيغة القصر ،
والنصيحة وإن كان معناها العام ما ذكرناه فانها تختلف باختلاف المنصوح له ،
فالنصيحة لله الإيمان به ، ونفي الشرك عنه ، وترك الإلحاد في صفاته ، ووصفه
بأوصاف الكمال ، وتزجيده عن النقائص ، وطاعة أمره ، واجتناب نهيه ، وموالاة
من أطاعه ، ومعاداة من عصاه ، وغير ذلك مما يجب له ، وجميع هذه الأشياء في
الحقيقة ترجع مصلحتها إلى العبد ، فهي نصيحة لنفسه وكسب خير لها . والنصيحة

١ - قدح فيه : عابه وتلقفه .

لكتابه الإيمان بأنه كلامه تعالى ، وتحليل ما حمله ، وتحريم ما حرمه ، والاهتداء بما فيه ، والتدبر لمعانيه ، والقيام بحقوق تلاوته ، والاتعاظ بمواعظه ، والاعتبار بزواجره ، والمعرفة له ... الخ . والنصيحة لرسول الله صلى الله عليه وسلم تصديقه فيما جاء به ، واتباعه فيما أمر به ونهى عنه ، وتعظيم حقه ، وتوقيره حياءً وميتاً ، ومعرفة سلته ، ونشرها ، والعمل بها ... الخ . والنصيحة لأئمة المسلمين إعادتهم على الحق ، وطاعتهم فيه ، وأمرهم به ، وتذكيرهم بمخائيل العباد ، ونصحهم في رفق وعدل ... الخ . والمراد بأئمة المسلمين قادتهم في تنظيم شؤون الدنيا ، وفي إقامة معالم الدين ونشره بين الناس ، فقتل الملوك والأمراء والرؤساء والعلماء . والنصيحة لعامة المسلمين إرشادهم إلى مصالحهم في دنياهم وأخراهم ، وكف الأذى عنهم ، وتعليمهم ما جهلوه ، وأمرهم بالمعروف ، ونهيهم عن المنكر ونحو ذلك . واعلم أن نصيحة المسلمين فرض كفاية على من هو أهل لها وهي واجبة على قدر الطاقة البشرية ما دام هناك أمل في قبولها - والمسلم لا يياس - ولم يحش في سبيلها أذى لا يحتمل ، فان خشيه فهو في سعة .

الحديث ٨

أثر العلم في النفوس واختلافه باختلافها

عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال :
 « مَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ كَمَثَلِ الْغَيْثِ الْكَثِيرِ أَصَابَ
 أَرْضًا فَكَانَ مِنْهَا نَقِيَّةٌ قَبِلَتْ الْمَاءَ ، فَأَنْبَتَ الْكَلَّا وَالْعُشْبَ الْكَثِيرَ ،
 وَكَانَتْ مِنْهَا أَجَادِبُ — في رواية إِنْخَاذَاتُ — أُمْسَكَتِ الْمَاءَ ،

فَنَفَعَ اللَّهُ بِهَا النَّاسَ ، فَشَرِبُوا وَسَقَوْا وَزَرَعُوا — في رواية وَرَعَوْا —
وَأَصَابَ مِنْهَا طَائِفَةٌ أُخْرَى ، إِنْهَا هِيَ قِيعَانٌ لَا تُمْسِكُ مَاءً وَلَا
تُنْبِتُ كَلًّا ، فَذَلِكَ مَثَلُ مَنْ فَقَّهَ فِي دِينِ اللَّهِ ، وَنَفَعَهُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ
بِهِ ، فَعِلْمُهُ وَعِلْمُهُ ، وَمَثَلُ مَنْ لَمْ يَرْفَعْ بِذَلِكَ رَأْسًا ، وَلَمْ يَقْبَلْ
هُدَى اللَّهِ الَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَالنَّسَائِيُّ .

اللفظ : المثل : المثل والنظير ، ويقال للصفة المعجبية . والهدى : الدلالة الموصلة
للغاية . والفيت : المطر . والتقية : الطيبة الممدن ، الخالصة من عوائق الإنبات .
والكلأ : النبات رطباً ويابساً . والعشب : النبات الرطب . والأجاذب : جمع أجذب
على غير قياس ، وهي الأرض الصلبة التي لا ينضب منها الماء . والإخاذات : جمع
إخاذة ، وهي الأرض التي تمسك الماء . والرعي : تغذية الحيوان من المرعى .
والقيعان : واحدها قاع ، وهي الأرض المستوية المساء التي لا تنبت . وفقه : فهم ،
وفقه : صار فقيهاً .

الشرح : بعث الله محمداً بالقرآن الذي يرشد الناس إلى طريق الخير ، ويهديهم
إلى وجوه المصلحة ، والذي يعرفهم الحقائق ، ويبين لهم الأحكام ، ويرفع عن
قلوبهم غشاء الجهالة ، فهو هدى وارشاد ، وهو علم ونور [شهر رمضان الذي
أنزل فيه القرآن هدى للناس] . [وأنزلنا إليكم نوراً مبيناً] غير أن الناس لم
يكونوا في الانتفاع به بدرجة واحدة بل اختلفوا وتباينوا لاختلاف نفوسهم
وتفاوت استعدادهم .

فريق طيب النفس ، صافي الفطرة ، لم يدنسها بالآثام ، ولم يفسدها بالأوزار ،
فهذا حينئذ يسمع الوحي يصفي إليه بأذنيه ، ويتفهمه ويتدبره ، ويفقهه ويحفظه
وتأثر به نفسه الطيبة ، وقلبه السليم ، فيوحي إلى الأعضاء بالعمل به ، ويأخذ في

دعوة الناس إليه ، فهو القرآن سميع ، وبأحكامه علم ، ولإرشاده مجيب ، وللناس به ناصح أمين ، وهذا قد مثله الرسول صلى الله عليه وسلم بالأرض الطيبة القربة ، النقية الخسبة ، إذا نزل بها المطر الغزير نفذ إلى صميمها ، فأثر فيها ، فاهتزت وربت ، وأنبتت بالماء العشب والكلأ ، فرعاه الحيوان ، وعاد خيره للإنسان ، بل أنبتت بالماء من كل زوج يبيع بما هو طعام للإنسان وغذاء أو فاكهة ومتاع ، فالأرض لجودتها قد حبست الماء في جوفها لمصلحتها ، فأخصبت به بعد إجدابها ، وحيتت بعد موتها ، ونفعت الإنسان والحيوان بما أخرجت من الكلأ والثمار ، كذلك القرآن ، إذا نزل صيب آية بالنفوس الطيبة حيتت به القلوب الهامدة ، فأوحى للمرء بالأعمال الصالحة ، وأخذ يعلم الناس ما علم ، وينفعهم بما به انتفع ، وهذا الفريق هو الذي قال الله فيه [قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء] .

وفريق خبثت نفسه ، وفسدت فطرته ، ومات استعداده ، فهذا إن قرعت أذنه آي الوحي ولى مستكبراً كان لم يسمعا ، كان في أذنيه وقراً ، لا يرفع به رأساً ، ولا يفتح له قلباً ، ولا يقبل منه هدى ، وهذا مثله الرسول صلى الله عليه وسلم بالأرض المستوية ، الرخوة السبعة ، إذا نزل بها الماء أضلته في جوفها ، وأضاعته في مسامها ، ولم تخرج به كلأ ولا عشباً ، ولا نباتاً ولا ثمرأ ، فلا هي انتفعت بالماء ولا هي أمسكت على ظهرها ، فانتفع به الحيوان والإنسان أو سقي به أرض أخرى طيبة نقية ، فكذلك هذا الفريق لم ينتفع بالوحي ، ولم ينفع به ، فكان مثله كمثل الأرض الخبيثة ، وهذا الفريق الذي قال الله فيه [سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون] ، ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم ، وعلى أبصارهم غشاة ولهم عذاب عظيم] .

وفريق ثالث بين الفريقين لم يذكره الرسول صلى الله عليه وسلم ، وذكر مثله ومن عرف الفريقين عرفه ، بل المثل وحده يرشد إليه ، فهو ذلك الشخص الذي سمع القرآن ، فعمله وفهمه ، ووقف على أحكامه ، وحلاله وحرامه ، ولكن لم يعمل به في خاصة نفسه ، ولكن دعا الناس إليه وعلمهم ما تعلم ، فهو كالذين

قال الله فيهم [أأأمرون الناس بالبر وتلتسون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون] فهذا قد نفع الله به العباد وجعله معبر خير لهم ، ولم يقتنع هو بما علم وعلم ، وكان حرباً^١ به أن يهذب نفسه بما هذب به غيره ، فهذا مثله كالأرض الصلبة التي تمسك الماء لا تشربه ، فيشرب منه الناس والحيوان ، وتسقى به الأرض الطيبة الخصبة ، ويلقى بها الحب والبنور ، فينبت بالماء نباتاً حسناً ، فيأكل الإنسان ويرعى الحيوان ، فالأجاديب نفعت ولم تقتنع ، كذلك العالم بالقرآن يعلمه ولا يعمل به ، أفترض أن تكون أرضاً مجدبة ؟ أليست نفسك أولى ببرك وعلمك ؟ أتريد أن تكون من قال الله فيهم [لَمْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ، كَبُرَ مَقْتاً^٢ عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ] فاستمع للوحي وتدبره ، وهذب به نفسك ، وكمل به خلقك ، وادع الناس إليه بقولك كما تدعوم بمملك [ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله وعمل صالحاً ، وقال إنني من المسلمين] .

الحديث ٩

في الملح عند المصائب

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ :
« لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَطَمَ الْخُدُودَ ، وَشَقَّ الْجُيُوبَ ، وَدَعَا بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ » رواه البخاري ومسلم والترمذي وابن ماجه .

اللفة : جيب الثوب ، فتحته التي يدخل منها الإنسان الرأس أي طوقه .
والجاهلية ، الحال التي كان العرب عليها قبل الإسلام من الجهل بالله ، وبالدين
الحق ، والمفاخرة بالأنساب ، والكبر ، والتعجب ، وواد البنات ، وغير ذلك .

الشرح : من خلق المؤمن الصبر عند نزول المصائب ، ومقابلتها بالرضا
والتسليم إذ يقول (إنا لله وإنا إليه راجعون) ويقول : إن الله ما أخذ ما
أعطى ، والصبر يخفف المصيبة ، ويحلل صلدها ، ويقتل جرثومتها .

وأما الجزع والهلح والتسخط على ما قضى الله وقدر ، فليس من الإيمان في شيء
وليس الذي يقوم به من حزب محمد وصحبه ، فالذي ينخلع قلبه للمصيبة ولا
يعرف الثبات والشجاعة في ملافة الإحن^١ ، وملافة المصن ، بل يلطم الحدود ،
ويسخم^٢ الوجوه ، ويدق الصدور ، ويشق الجيوب ، ويمزق الثياب ويقطع
المهندام ، ويدعو بدعوى الجاهلية فيقول : وأبناه ، وأماه ، وأولاده ، وأزواجه ،
وأقرباه ، وأمصيتاه ، وأداهيتاه ، وأمالاه ، وأبيتاه ؟ ويقول كلما يعترض بها
على القدر ، وينقد قضاءه - من كان كذلك فليس من المسلمين ، إنما المسلم الثابت
الرزين الصابر المحتسب ، الذي لا يدفعه الحزن إلى التسخط ، بل يكون كما قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم حال وفاة إبراهيم ولده ، جعلت عيناه
تذرفان الدمع ، فقال له عبد الرحمن بن عوف : وأنت يا رسول الله ؟ فقال :
يا ابن عوف إنها رحمة ، ثم أتبعها بأخرى ، وقال : « ان العين تدمع ، والقلب
يحزن ، ولا نقول إلا ما يرضي ربنا وإنا بفراقك يا إبراهيم لمحزونون » ، فليقت
الله رجالنا ونساؤنا فيما يصنعون وقت المصائب . وليعلم الأزواج الذين يسمعون
لنساءهم بالنياحة والتعديد^٣ ، ولطم الحدود ، ودق الطبول ، أنهم شركاؤهم
في الإثم [يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا وقودها الناس
والحجارة] .

الحديث ١٠

في أنواع الصدقة

عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال :
« عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ صَدَقَةٌ » وفي رواية زِيَادَةُ : كُلُّ يَوْمٍ — فَقَالُوا :
يَا نَبِيَّ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ؟ قَالَ : يَعْمَلُ بِيَدِهِ ، فَيَنْفَعُ نَفْسَهُ وَيَتَصَدَّقُ .
قَالُوا : فَإِنْ لَمْ يَجِدْ؟ قَالَ : يُعِينُ ذَا الْحَاجَةِ الْمَلْهُوفَ . قَالُوا : فَإِنْ
لَمْ يَجِدْ؟ قَالَ : فَلْيَعْمَلْ بِالْمَعْرُوفِ — وفي رواية — « فَلْيَأْمُرْ بِالْخَيْرِ
أَوْ بِالْمَعْرُوفِ » وَلْيُمْسِكْ عَنِ الشَّرِّ — وفي رواية — قَالُوا : فَإِنْ
لَمْ يَفْعَلْ؟ قَالَ : فَلْيُمْسِكْ عَنِ الشَّرِّ فَإِنَّهَا لَهُ صَدَقَةٌ — وفي رواية
« فَإِنَّهُ » رواه البخاري ومسلم والنسائي .

اللغة : الصدقة ما يخرجها الإنسان من ماله على وجه القرية كالزكاة لكن
الصدقة في الأصل تقال للمنطوق به والزكاة للواجب ، وقد يسمى الواجب صدقة
إذا تحرى مخرجها الصدق في فعله بأن يكون غلصاً فيه ، طيبة به نفسه .
والمهلوف المظلوم يستغث أو هو المستغث مظلوماً أو عاجزاً . والمعروف اسم
لكل فعل يعرف بالعقل أو الشرع حسنه . والمنكر ما ينكر بهما .

الشرح : المسلم لا يعمل بخير نفسه فقط ، بل بخيرها وخير غيره ، وقد أكد
عليه الرسول ﷺ كل يوم صدقة ، يعود بها نفسه البذل ، ويثبت فيها خلق
الكرم ، وينفع بها الفقراء والمساكين ، فإن لم يجد ما يتصدق به جَدَّ في العمل ،
وكدح في تحصيل الرزق من طريق التجارة أو الزراعة أو الصناعة أو غيرها
من طرق الكسب ، حتى يكون بيده مال ينفع به نفسه بالطعام ، والشراب ،

واللباس ، والسكن والركوب ، وتخدير المرأة الصالحة ، والإنفاق عليها وعلى أولادها منه ، وينفع غيره بالتصدق عليه ، والإقراض له ، وتحمل الدين عنه ، فإن لم يجد العمل أو وجده ولا يستطيعه أعان ذا الحاجة : من مظلوم يستغيث ، ومكروب يستجير ، وعاجز يستعين . فينصر المظلوم بمساعدته على نيل حقه ، ومنع الحيف عنه ، ويحير المكروب بتفريغ كربته وتخفيف بليته ، فإن كان مريضاً رجا له طبيباً يداويه ، أو ساعده على دخول مستشفى يطبه ويراعيه ، وإن كان له مال ضائع ساعده على الوصول إليه ، ويعين العاجز على قضاء مآربه ، وتحقيق أمانيه ، فإن لم يكن في قدرته الإعانة وكشف الكرب أمر الناس بالمعروف من صلاة وصيام ، وحج وزكاة ، وحسن أخلاق ، وجميل معاشره ، وأدب في معاملة وتعلم علم ، وإخلاص في عمل ، وابتغاء خير ، ونهام عن المنكر من زنا وشرب خمر ، وشهادة زور ، وتعتك وفجور ، وظلم وسرقة ، ونفاق ومداينة ^١ ، وليعمل بما يأمر . وليترك ما نهى عنه فان ذلك أساس الدعوة الحقة : أن يعمل أولاً بما يدعو إليه ، فإن لم يكن في المكنة ^٢ جنب الناس شره ، ومنع ضره كما يحنب نفسه موارد الهلكة ، ومزالق الفتنة ، ومواقف التهمة .

ذلك ما ينبغي للمسلم نحو الناس : أن يكون نفاعاً لهم بقدر ما يستطيع ، لا يدخر وسعاً في جلب الخير لهم ، ودفع الشر عنهم ، فلو أمكنه أن يقوم بكل ذلك فيتصدق ويعمل ، ويعين وينفع ، ويأمر بالخير ، ويمسك عن الشر كان مطالباً بالقيام به ولو أمكنه إلى ذلك غيره ، فعمل ما استطاع .

فالحديث يرغب في الصدقة إذ جعلها أول ما يبدأ به المسلم ، ويجب في العمل والكسب ، ويقدم حاجة النفس على حاجة الغير « ابدأ بنفسك ثم بمن تعول ، ويحث على الإعانة ، ويدعو إلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ويأمر بمنع الأذى عن الناس .

الحديث ١١

في ترك المشتبهات

عن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ :
« الْحَلَالُ بَيْنُ ، وَالْحَرَامُ بَيْنُ ، وَيَنْتَعِمُ أُمُورٌ مُشْتَبِهَةٌ ، فَمَنْ تَرَكَ مَا
شُبَّهَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ كَانَ لِمَا اسْتَبَانَ أَتَرَكَ ، وَمَنْ أَجْتَرَأَ عَلَى مَا
يُشْكُ فِيهِ مِنَ الْإِثْمِ أَوْشَكَ أَنْ يُوَاقِعَ مَا اسْتَبَانَ ، وَالْمَعَاصِي حِمَى
اللَّهِ ، مَنْ يَرْتَعِ حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ يُوَاقِعَهُ » .

وفي رواية أخرى عن النعمان : « الْحَلَالُ بَيْنُ ، وَالْحَرَامُ بَيْنُ ،
وَيَنْتَعِمُ مُشْتَبِهَاتٌ لَا يَغْلِبُهَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ ، فَمَنْ أَتَى الشُّبُهَاتِ
اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعِرْضِهِ ، وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ كَرَعَ حَوْلَ
الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ يُوَاقِعَهُ ، أَلَا وَإِنَّ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمَى ، أَلَا وَإِنَّ حِمَى
اللَّهِ فِي أَرْضِهِ حَرَامُهُ ، أَلَا وَإِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ
الْجَسَدُ كُلُّهُ ، وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ ، أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ » .
رواه البخاري ومسلم وغيرهما .

اللفظ : الحلال : المأذون فيه . والحرام : المنوع منه . وبين : واضح .
والمشتبه أو المشبه الحقلي أمره . والإثم الذنب ، والاستبانة الظهور . واجترأ
تشجع ، وأوشك قرب . والرتع رعي الماشية والالتصاع في الحصب . والحِمَى
المكان المحمي المنوع على غير مَنْ حماه ، واتقى حذر واتخذ الوقاية بما يضر .
استبرأ طلب البراءة . والدين الطاعة وما يتدين به . والعرض موضع المدح

والذم من الإنسان . والمضغة القطعة قدر ما يعضغ . والقلب معروف ويقال للعقل
[أغلم يسيروا في الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها] .

الشرح : يرشدنا الرسول صلى الله عليه وسلم إلى ما هو خير لنسا في ديننا
وأعراضنا ، وهو الإبتعاد عن مواطن الربب فيسلم الدين من النقص ، والعرض
من الطمن ؛ فذكر أن الحلال بين واضح إذ هو ما أذن الشارع في فعله بنص في
القرآن أو في كلام الرسول صلى الله عليه وسلم ، وكذلك الحرام واضح لأنه ما منع
الشارع فعله بنص قرآني أو حديث نبوي . وبعبارة أخرى الحلال هو الطيب النافع
والحرام هو الخبيث الضار ، وبين الحلال والحرام أمور خفية مشتبهة لا يدري
كثير من الناس أهى من الحلال أم من الحرام ؟ كالأشياء التي تعارضت فيها الأدلة
كلحوم الحمر الأهلية وكل ذي ناب من السباع أو مخلب من الطير ، فإن ظاهر
الحصر في آية [قل لا أجد فيها أوحى إلي محرماً على طاعم يطعمه إلا أن يكون
ميتة ، أو دماً مسفوحاً ، أو لحم خنزير فإنه رجس ، أو فسقاً أهل لغير الله به]
يدل على حل ما ذكرناه ، وجاء في الحديث النبي عنها ، ومن أجل ذلك اختلف
العلماء في حلها ، ومن الشبهات الأمور التي لا تطمئن إليها نفسك الطيبة ،
فدعها إلى ما تطمئن إليه عملاً بحديث : « دع ما يريبك إلى ما لا يريبك » رواه
الترمذي والنسائي وغيرهما عن الحسن بن علي . ومن هذا القبيل أمر الرسول صلى
الله عليه وآله وسلم زوجته سودة بنت زمعة بالاحتجاب من أخيها ابن جارية
أبيها لما ادعى بنو قحظة بنته عتبة بن أبي وقاص . فقال الرسول صلى الله عليه وسلم
الولد للفراس وللماهر الحجر^١ وحكم به لزمنة ، وأمر سودة بالاحتجاب منه
لما رآه شبيهاً في الصورة بعتبة . ومن هذا أيضاً شخص أرسل كلبه للصيد وسمي
عند الإرسال ، فوجد عند الصيد مع كلبه كلباً آخر لم يسم عليه ولا يدري أيهما
الذي صاد ، فإنه يترك الأكل منه ، وكذلك مر النبي صلى الله عليه وسلم بثمره

١ - أي الولد للشخص الذي ولد هو على فراشه ولا شيء للماهر الزاني ، أو له الرجم
بالجسارة .

ساقطة فقال: لولا أن تكون صدقة لأكلتها - ذكر هذه المسائل الثلاث البخاري في صحيحه - وعد بعض العلماء المكروه من المشتبهات إذ تنازعه الإذن فيه والمنع منه ، ومن المشتبهات مال شخص لا يتعرج في كسبه عن الحرام ، فذكر معاملته والأكل من ماله من الورع ، كذلك من الشبهات المكاسب الناتجة من صلح لم تكن نفوس المتصالحين به طيبة للسر^١ شابه .

وقد نفى الرسول صلى الله عليه وسلم العلم بالمشتبهات عن كثير من الناس ، فأفاد أن بعضهم قد يعلم حقيقتها ، وأنها من وادي الحلال أو الحرام ، فلا تكون إذذاك مشتبهة عنده ، بل لها حكم الحلال البين أو الحرام البين . وقد بين الرسول صلى الله عليه وسلم أن من تحامى المشتبه الذي قد يكون في الواقع إنشأً حراماً كان للحرام البين أشد تحامياً ، ومن جرأ نفسه وشجعا على اقتحام الشبهات والوقوع فيها مع قيام الشك وبخاطلة الرب كاد يواقع الحرام البين . فالشبهات وقاية دون الحرام ، فمن انتهكها كاد يتردى في هاوية الحرام ، ومن تجنبها كان في مأمن منها ، بعيداً عنها ، فاجعل بينك وبين الحرام حصناً ، واضرب دونه سداً .

وما المعاصي إلا كالأرض التي يحميها الملوك ، فينصونها بهمهم^٢ وينعمونها من غيرهم ، فمن ترك من الرعاة منطقة حولها لا يرعى فيها بهمهم أمن الوقوع في الحمى ، وسلم من سخط الملوك والتعرض لعقابهم ، ومن رعى في المنطقة المجاورة لا يأمن الوقوع فيه ، كذلك المعاصي هي حمى الله في أرضه ، والشبهات منطقة حولها فمن ترك الشبهات كان للمعاصي أترك ، ومن خالطها كان إلى الوقوع في المعاصي أقرب ، وقد جاء في الرواية الثانية أن من اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه أي من حذرهما طلب البراءة والسلامة لدينه بالتعزز من المعصية ، وتحامى^٣ المنطقة التي دونها ، وكذلك طلب البراءة لمرضه ، فلا يتهمه الناس بمقارفة^٤ المعاصي ، وانتهاك الحرمات ، وكيف ؟ ولم يقارب الشبهات ، فأنى يتهم بالمعصيات ؟

١ - لغير خالطه . ٢ - الضأن والزمز . ٣ - اجتنب . ٤ - ارتكأ .

وفي الرواية الثانية: إن في الجسد مضغة صلاحها صلاح للجسد كله، وفسادها فساد له، تلك المضغة هي القلب موزع الدم في عروق الجسم، ومصلحه بعد فسادها، والمراد به هنا العقل الذي لا يعمل إلا بجمرة الحياة المنبئة من الدورة الدموية، ولا ريب في أن صلاح العقل، واستقامته في الإدراك والتفكير، ووزنه الأشياء بميزان الحقيقة، وتحريه^١ الإنصاف في أحكامه، يترتب عليه صلاح الأعضاء كلها فلا تصدر إلا خيراً، ولا تعمل إلا صالحاً، ولا نقول إلا حسناً، لأنه الحاكم عليها والرئيس بينها، وإذا صلح الرئيس صلحت الرعية، أما إذا فسد العقل، واختل نظام التفكير، وغلبه على ملكه باعث الشهوة، وسلطان الهوى، فسد سائر الأعضاء فلا يصدر غير الشر، إذ حكمة العقل مفقودة، وحركته مشلولة، وهل إذا أصيب القلب تسلم الحياة، ويصح الجسد؟ كلا. كذلك العقل في مرضه مرض القوى كلها، فربوا العقول، وعودوها التفكير المستقيم، والحكم الصحيح، وحذار أن تمهلوها، ولا تغدوها بالنظر والبحث، فتفقدوا الانتفاع بقوى الجسم التي تستطيعون بها أن تسخروا العالم كله لخدمتكم.

فالحديث يحذرننا من الشبهات، والوقوف في مواقف الريب^٢، ويدعوننا إلى الاحتراس وبعد النظر، ويحفضنا على تخلص الدين من الشوائب، وإبعاد العرض من المثالب بتجنب أسبابها، ويدعوننا إلى تنمية العقل، وترقية التفكير لتكون الأعمال منظمة، طيبة العاقبة.

الحديث ١٢

في فضل الكسب باليد

عن المقدام رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

١ - يتعزى ؛ يتوخى ويقصد . ٢ - جمع ريبة وهي التهمة .

« مَا أَكَلَ أَحَدٌ طَعَامًا قَطُّ خَيْرًا مِنْ أَنْ يَأْكُلَ مِنْ عَمَلِ يَدِهِ ،
وَأَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَأْكُلُ مِنْ عَمَلِ يَدِهِ » رواه
البخاري وأبو داود والنسائي وغيرهم .

طرق المال كثيرة كالورثة والهبة والصدقة ، وكالاتعمال في عمل حكومي
يتقاضى في نظيره أجرًا ، وكالتجارة والزراعة والصناعة ، وقد بين الرسول
صلى الله عليه وسلم أن خير طعام يأكله المرء ما كان من عمل يده ، فالذي يشتغل
بيده ، ويكدح ببدنه ويستجدي الرزق من عرق جبينه ويأكل من إنتاجه خير
ممن يأكل من تركة موروثه ، أو هبة مبدولة ، أو صدقة تعطى له عفواً أو
استجداء ذلك أن ما كسبه الانسان بكدحه وكده يفيد جسمه نشاطاً ويكسبه
صحة ، ويزيده قوة فإذا ما أكل أكل هنيئاً ، وهضم سريعاً ، فاستفاد وقويت
البلية ، ولا كذلك الكسل الخمول الذي يعتمد على مال وقع في يده عفواً ، ويعطل
أعضائه عن العمل والحركة ، ويمكث طوال يومه على مقهى أو مسطبة ، فيأكل
من غير شهية - إذ لم يهضم الطعام السابق - فيزداد خمولاً إلى خموله وتمتلئ
الصحة ، فلا يجد حلالة لطعام أو شراب . أضف إلى ذلك أن المال الناتج من الكد
أعلى قيمة عند صاحبه مما يجاءه عفواً ، ولذلك تجده أحرص عليه مما سبق إليه ،
وإنه ليشعر بلذة كبيرة ساعة يلتفت به ، وهل ترى تناول الثمرة من يد البائع كتناولها
بيدك من الشجرة ؟ وإلى ذلك أيضاً أن الثروة المسوقة إن ضاعت قلما تجد لها
عوضاً ، أما الثروة الكسبية فقلما تضيع ، وإن ضاعت فمبعضها قائم وهو اليد العاملة .

ولقد ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نبي الله داود عليه السلام كان
يأكل من عمل يده ، إذ كان يصنع الدروع الحربية . ولا أحدثك عن داود وملكه
إذ سخر الله له الجبال والطير والحديد ، وآتاه السلطان مكافأة له على شجاعته
الحربية لما قتل جالوت وفيه يقول الله [يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض]
فمع هذا الملك والسيطرة ، وما تبعهما من الفنى والثروة ، لم يستنكف من العمل

بيده ليشجع العمال على المضي في أعمالهم ، وليفيد جسمه صحة وقوة ، فليعتبر بهذا أولئك الأغنياء الوراث ، وأولئك الأمراء والوزراء ، الذين يشتمزون من العمل ويحاولونه حطة وضعة ، وما دروا أن كثرة الأيدي المنتجة ثروة عظيمة للأمة ، وعزة لها وسيادة ، وإشادة بذكرها بين الأمم .

فالحديث يرغبنا في العمل ، ويدعونا إلى ما يزيدنا صحة ، ويبغض إلينا الاعتماد على الثروة المسوقة ، وترك الأعمال المنتجة .

الحديث ١٣

في تفضيل الحرّف المهيئة على السؤال

عن الزبير بن العوام رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لَأَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ حَبْلَهُ ، فَيَأْتِيَ بِحُزْمَةِ حَطَبٍ ، فَيَبِيعَهَا فَيَكْفِيَ اللَّهُ بِهَا وَجْهَهُ ، خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ النَّاسَ أَنْ يُعْطَوْهُ أَوْ مَنَعُوهُ » رواه البخاري ومسلم .

اللفظ : الحطب ما يوقد به ، والكف : المنع .

الشرح : سؤال الناس مذلة وضعة ، والمؤمن عزيز غير ذليل [والله العزة ولرسوله وللمؤمنين] فإن أعطي السائل فالنته عليه ثقيلة ، والجميل أمر له واستعباده ، وإن منع خزي وخجل وتأقف من المسئول أو أبغضه ، واضطغن عليه ، وإن كان السائل قادراً على الكسب فهو كافر بنعمة الله إذا لم يشكر له نعمة الجوارح ، فإن شكرها بالانتفاع بها فبها خلقت له ، وما خلقت إلا للكدر

بها في سبيل الرزق، فلما كان السؤال بكل ذلك، وهو ما لا يلائم أخلاق المؤمن بين الرسول صلى الله عليه وسلم أن الاكتساب خير منه، بل الاكتساب هو الخير، والسؤال هو الشر ولو كان الاكتساب من أدنى الحرف. فالذي يأخذ حبله ويخرج إلى المراعي والمزارع، أو الأجران والنفابات، فيجمع حزمة حطب مما رغب عنه الناس، أو من كلاً مباح، ويحملها على ظهره ويبيعها بقرش أو مليات يأكل به ويشرب فيحفظ بذلك على نفسه كرامتها وعزتها، وبقي وجهه ذلة المسألة - خير له من أن يسأل الناس أعطوه أو منعوه.

وبذلك عرفت أن أولئك الرجال أو النساء الذين يتجرون في الفجبل أو الكراث أو البصل أو في الخضراوات أو البقول أو غيرها من الأشياء الرخيصة يحضرونها من المزارع على ظهورهم أو رءوسهم خير من أولئك الذين يجوبون الشوارع ليلاً ونهاراً يتكففون الناس، وأكثرهم قادر على الكسب، صالح العمل، بل أولئك المتجرون هم الأخيار، وأولئك الشحاذون هم الأشرار، فلا تمنعهم على الشر ورغبهم في الخير. فالحديث يحضنا على اكتساب الرزق ولو من المهن الصغيرة، ويحفزنا في السؤال، ويحفظ علينا العزة والكرامة، ويمننا الذلة والمهانة.

١٤ الحديث

في السباحة في المعاملة

عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «رَحِمَ اللهُ رَجُلًا تَمَحَّا إِذَا بَاعَ، وَإِذَا اشْتَرَى، وَإِذَا اقْتَضَى»، وفي رواية «وإذا قضى» رواه البخاري والترمذي وابن ماجه.

السمح يطلق على السهل ، وعلى الجواد ، والأول هو المناسب هنا ، والاقتضاء طلب قضاء الحق . يدعو النبي صلى الله عليه وسلم بالرحمة وإسباغ النعمة للرجل السمع السهل ، ودعاؤه عند الله بمكانة عظيمة لأنه صادر من النفس الطاهرة المخلصة ، من اللسان الرطب بذكر الله ، فتفتح له أبواب الإجابة [إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه] ، وقد ذكر النبي صلى الله عليه وسلم السحاحة في البيع في أربعة أشياء : في البيع ، والشراء ، والاقتضاء ، والقضاء . فالسحاحة في البيع ألا يكون شحيحاً بسلعته ، مستقصياً في ثمنها ، مغالياً في الربح منها ، مكثراً من المساومة فيها ، بل يكون كريم النفس ، راضياً بيسير الربح ، مقلداً من الكلام . والسحاحة في الشراء : أن يكون سهلاً في كياسة ، فلا يدقق في الدائق والمليم ، خصوصاً إن كانت السلعة شيئاً هيناً كفجلة أو بصلة ، والمشاري غنياً ، والبائع فقيراً ممدداً ، ولا يسم البائع بالأخذ والرد ، وتعطيله عن المشترين الآخرين ، أو مصالحه الأخرى ، ولا يكثر التقلب في البضاعة بعد أن سهر غورها ،^١ ووقف على حقيقتها . والسحاحة في الاقتضاء أن يطلب حقه أو دينه في هودة^٢ بلا عنف وفي لسين بلا شدة ، ويراعي حال المدين فإن كان معسراً أنظره وأخره ، بل إن كانت حاله لا تسمح بالسداد تصدق عليه بحقه أو من حقه [وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة] ، وأن تصدقوا خير لكم إن كنتم تعلمون] . ومن السحاحة في الاقتضاء ألا يطالب المدين على مشهد من الناس وسمع ، خصوصاً إذا كانوا لا يعلمون بالمدين ، أو يتأذى المدين بالجهر . وألا يلحف ، في الطلب ، أو يطالبه في أوقات راحته وهنائه ، فينقص عليه صفوه وهو من أحرص الناس على قضاء الحقوق ، وألا يرفع أمره إلى القضاء وهو مستعد للدفع في وقت قريب فيغرمه الرسوم وأجر المعاماة ... ويشغل باله ، ويستغند من وقته من غير جدوى تعود عليه ، إلا الإضرار بأخيه - كل ذلك من حسن الاقتضاء . وأما السحاحة في القضاء فإن يرد الحق

لصاحبه في الموعد المضروب ، ولا يكلفه عناء المطالبة أو المتقاضاة ، ويشتم
القضاء بالشكر والدعاء ، أو الهدية إن كان لها مستطيماً إلى غير ذلك مما ينطوي
تحت المساعة .

فالحديث يرغبنا في حسن المعاملة ، وفي كرم النفس ، وفي مراعاة المصلحة ،
وفي حفظ الوقت .

الحديث ١٥

في فضل الغرس والزرع

عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَغْرِسُ غَرْساً أَوْ يَزْرَعُ زَرْعاً فَيَأْكُلُ مِنْهُ طَيْرٌ أَوْ إِنْسَانٌ
أَوْ بَيْعَةٌ ، إِلَّا كَانَ لَهُ بِهِ صَدَقَةٌ » رواه البخاري بهذا اللفظ في كتاب
المزارعة في (باب الغرس والزرع) ورواه مسلم أيضاً والترمذي .

الغرس للشجر ، والزرع للنبات ، والغرس هو الرشق أو الدفن في الأرض
وقريب منه الزرع ، والمراد بالغرس والزرع : المغروس والمزروع كالمقفل^١
والحبوب ، والطير جمع مفردة طائر كركب وراكب ، والمراد به هنا كل ذي
جناح يسبح في الهواء . والبيعة اسم لكل ما لا ينطق لما في صوته من الإيham
لكن خص في العرف بما عدا السباع والطير ، والصدقة ما يخرج به الإنسان من
ماله على وجه القرية كالزكاة ، لكن الصدقة في الأصل تنقل للمتطوع به والزكاة
للاوجب ، وقد يسمى الواجب صدقة إذا تحرى صاحبه الصدق في فعله .

١ - أهواد من الشجر تنرس في الأرض لتثبت .

والحديث يرغبنا في تعمير الأرض بالأشجار والزرع التي يلتفت بها الإنسان أو الحيوان ويبين أن ما أكل من الشجر أو الزرع صدقات للإنسان يستحق الأثابة عليها، وخص المسلم بذلك لأنه الذي يلتفت بثواب الصدقة في الدنيا والآخرة، وأما الكافر فيشأب على ما زرع أو غرس في الحياة الدنيا فقط ، وقال بعضهم يجوز أن يخفف عنه بذلك من عذاب الآخرة خصوصاً إذا لم يرزق الفنى والعافية في الدنيا .

وفي الحديث حث على السمي في مصالح الناس وعلى الرحمة بالحيوان ، وقد أخرجه البخاري أيضاً في باب « رحمة للناس والبهائم » ، ومن الرحمة بالحيوان التثفيف عنه في الأحوال وعدم تكليفه مشاق الأعمال ، وترك الاسراف في ضربه وإيذائه ، ومداواة جراحه ، والقيام بمحاجاته .

الحديث ١٦

في عقوبة من منع فضل الماء ومن بايع
الامام للدينيا ومن حلف على سلعة كاذبا.

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« ثَلَاثَةٌ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَلَا يُزَكِّيهِمْ ، وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ : رَجُلٌ كَانَ لَهُ فَضْلٌ مَاءٍ بِالطَّرِيقِ فَمَنَعَهُ مِنْ ابْنِ السَّبِيلِ . وَرَجُلٌ بَايَعَ إِمَامَةً لَا يَبَايِعُهَا إِلَّا لِدُنْيَا ، فَإِنْ أَعْطَاهُ مِنْهَا رَضِيَ وَإِنْ لَمْ يُعْطَ مِنْهَا سَخِطَ . وَرَجُلٌ أَقَامَ سِلْعَتَهُ بَعْدَ الْعَصْرِ فَقَالَ : وَاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ لَقَدْ أُعْطِيتُ بِهَا كَذَا وَكَذَا ، فَصَدَّقَهُ رَجُلٌ — فِي رِوَايَةٍ — فَصَدَّقَهُ وَأَخَذَهَا وَلَمْ يُعْطَ بِهَا ، ثُمَّ قَرَأَ : إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ

نَمْنَا قَلِيلًا أَوْلَتْكَ لَا خَلْقَ لَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ ،
وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَلَا يُزَكِّيهِمْ ، وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ،
رواه البخاري ومسلم وأصحاب السنن .

اللغة : يزكيهم يطهرهم من الأوزار وقيل ينقي عليهم . وأليم : موجه .
وفضل : زيادة . وابن السبيل : سالك الطريق . والمباينة للامام : الرضا به
والتمهد له ببذل الطاعة والمراد بالدنيا هنا : عرضها . وسخط : غضب . والسلمة :
المتاع والبضاعة . وأقامها : عرضها أو روجها من قامت السوق إذا راجت .
ويشترون : يستبدلون . وعهد الله : ما عاهدوه عليه . والأيمان جمع يمين :
وهي الحلف . والثمن : العوض . والخلاق : التصيب والحفظ .

الشرح : ثلاثة أشخاص يغضب الله عليهم يوم القيامة يوم تجزى كل نفس ما
عملت فلا ينظر إليهم نظر عطف ورحمة ، بل نظر مقت وازدراء ، أو لا يلتفت
إليهم مطلقاً إعراضاً عنهم ، وزيادة سخط عليهم ، ولا يطهر في الدنيا نفوسهم من
الأوزار ، وكيف يطهرها ولم يعدوها لقبول الهداية بل لوثوها بنجبت طويتهن ،
وكذب أيمانهم الذي هو ضرب من النفاق ، ومنعمهم المعونة من هم في حاجة إليها ،
أو معنى عدم التزكية عدم الثناء عليهم والمدح لهم لأنهم مجرمون ، ولهم مع الغضب
وعدم التطهير عذاب شديد في الآخرة ، يصلون سعيده ، ويقاسون لهيبه .

فأول الثلاثة رجل له ماء بالطريق كثير ، أو مصاصة ، أو حوض ، أو زير
به ما يزيد عن حاجته من الماء فمنعه من السائلة المارين به وهم في حاجة إليه ، وإنه
للدو نفس خبيثة إذ منع نعمة ساقها الله إليه ، بها حياة الإنسان والحيوان والنبات
[وجعلنا من الماء كل شيء حي] - منها من أشد الناس حاجة إليها وهو المسافر
وربما كان في ذلك هلكه ، منها في حين لم تكن به حاجة إليها وإذا كان بفضل

الماء بخيلاً فهو بغيره أبخل ، فهو متاح للخير لا يسمح به لغيره . ولو كان في ذلك حثه . فلا جرم^١ كان خليفة^٢ بهذا المقاب . وقد استثنى الفقهاء من ذلك الحريري والمرتد إذا أصر على الكفر لا يجب علينا بذل الماء لها .

وثاني الثلاثة رجل بايع إمامه ، ورضي له بالسمع والطاعة ، وهو غير مخلص في بيعته إنما بايعه لمصلحة خاصة يرجوها كوظيفة يأملها أو ورطة يريد مساعدته على الخلاص منها ، أو مال يبتغيه لنفسه أو ولده . فإن أجيب إلى بغيته رضي وأطمان ، وإن لم يجب غضب وسخط ، وشن الفارة على ذلك الذي بايعه وسمع به في الملا [فإن أعطوا منها رضوا . وإن لم يعطوا منها إذا هم يسخطون] فمثل هذا جدير بغضب الله وعقابه . ومنعه التوفيق والهداية . إذ باع مصلحة المسلمين والعمل بخيرهم والنصح لهم في اختيار إمام عادل ، يقوم على دين الله بالحفظ ، وعلى ملكه بالعدل . يقيم حدوده الله ويقدر الحق . يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر . ويتفقد المصالح العامة - باع مصلحتهم في تخيير الإمام في سوق مصالحه الخاصة . فطلب الحظ لنفسه في غش الرعية . وأراد الطعام الدسم في سم زعاف قدمه للبرية . ومن هذا الوادي الأشخاص الذين ينتسبون لحزب خاص لا لنصرة مبادئه والعمل تحت لوائه ، وطلب الخير للأمة من طريقه . بل لما ركب شخصية . إن نالوها شكروا له . وإن منموها انقضوا عليه وسلقوه بالسنة حداد ومروهم بكل منكر وزور : أولئك لا خلاق لهم في الآخرة وأولئك الذين في قلوبهم مرض .

وثالث الثلاثة رجل يفش المسلمين بامتهان اسم الله المقدس ، والحلف به زوراً ، لينال عرضاً زائلاً ، وربحاً كاسداً ، وما هو بنائله . فيعرض سلمته وقت قيام السوق - والظاهر أنها كانت تقام إذ ذاك بعد العصر . أو خص هذا الوقت بالذكر لغرب العهد بالصلاة فكان الظاهر أن يرعوي^٣ بها عن الكذب ولكن لم يرعو ، فكانت جريمته عند الله أشد وكان الرسول صلى الله عليه وسلم قال : بعد الصلاة - وقيمها بالآيمان المغلفة ، وروجها بالمبارات الكاذبة ، فيقول

لرواد التجارة : والله الذي لا إله غيره لقد قدرت هذه السلعة ودفع لي خمسة وعشرون أو ستة وعشرون أو ... وما قبلت ، يريد بذلك ترغيب المشتري في الأخذ بأزيد مما قال . فصدقه رجل في يمينه التي أكدها أشد التأكيد . وأخذها منه بما قال . أو بما زاد . والواقع أنها لم تقدر بذلك ولم يعط بها الثمن الذي ذكر . بل كذب على أخيه وعشه في الثمن واستهزأ بالله إذ اتخذ اسمه وسيلة للكذب ، والتلبيس على الناس .

ثم قرأ صلى الله عليه وسلم قوله تعالى [إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً] الآية ليؤكد قوله ، ويزيد النفوس إيماناً به وتصديقاً له . ووضح دخول المباينة في عهد الله ، ودخول ترويع السلعة بالخلف الكذب في الإيمان ، بل هما داخلان تحت العهد والأيمان إذ الأكثر في العهد أن يقرن باليمين . والأيمان تعال لليهود أيضاً . وأما دخول من منع الماء وأرديه فقير واضح : فالظاهر أن الاستشهاد بالآية على الآخرين . بجائز أن يقال : حقيقة الإيمان عهد بين الله والمعبود أن يقوم بكل ما أمر به ويحانب كل ما نهى عنه . وقد أمر بالتعاون على البر والتقوى . ومن البر بذل الماء . وحرم منع الخير بقوله في سياق الذم [مناع للخير ممتد أثم] ومنه منع الماء وعلى ذلك فالثلاثة داخله تحت الآية .

ومعنى الآية أن من لم يوف بعهد الله . أو لم يصدق فيه ويخلص . وكذلك من لا يصدق في يمينه واستبدل بذلك عوضاً قليلاً ، وعرضاً ضئيلاً من نحو ما ذكرنا - وكل من نظير الحق والصدق فإنسه قليل منها كان في نظر الشهود عظيمًا - لا نصيب له في نعم الآخرة ولا حظ . ولا يكلمه الله كلمة رضا وعطف ولا ينظر إليه نظرة محبة ورعاية يوم القيامة . ولا يشهد له بما ينجي . أو لا يطهره في الدنيا من الأوزار ما دام عاكفاً على ما يلوث نفسه ويدنس فطرته ويمدبه في الآخرة عذاباً أليماً - فإن تاب وعمل صالحاً عاده عليه بالمغفرة والرحمة [وإني لفجار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى] .

فالحديث يحتم الوفاء باليهود . والاخلاص فيها . والنصيحة للرعية في تخير

الحكام العادلين والموظفين المخلصين . ويحرم الأيمان الكاذبة . والغش في المعاملة وبيع الحق بالشهوات والأعراض الزائلة . ويأمر ببذل المعونة للمحتاجين . وإتفاق العفو للبائسين [ويسألونك : ماذا ينفقون ؟ قل العفو] [يسألونك : ماذا ينفقون ؟ قل : ما أنفقتم من خير فلو الدين ، والأقربين ، واليتامى والمساكين وابن السبيل ، وما تفعلوا من خير فإن الله به عليم] .

الحديث ١٧

في الرفق بالحيوان

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
« بَيْنَا رَجُلٌ يَمْشِي ، فَاشْتَدَّ عَلَيْهِ الْعَطَشُ ، فَنَزَلَ بِئْرًا ، فَشَرِبَ مِنْهَا .
ثُمَّ خَرَجَ فَإِذَا هُوَ بِكَلْبٍ يَلْهَثُ يَأْكُلُ التُّرَى مِنَ الْعَطَشِ ، فَقَالَ : لَقَدْ بَلَغَ
هَذَا مِثْلَ الَّذِي بَلَغَ بِي ، فَلَا خُفْءَ ، ثُمَّ أَمْسَكَهُ بِيَمِيهِ ، ثُمَّ رَقِيَ ، فَسَقَى
الْكَلْبَ ، فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ ، فَغَفَرَ لَهُ » قالوا : يا رسول الله إن لنا في التَّبَائِمِ
أَجْرًا ؟ قال : « فِي كُلِّ كَبِيدٍ رَطْبِيَّةٌ أَجْرٌ » رواه البخاري ومسلم .

الفة : بينا هي بين أشبعت فتحتها فصارت ألفاً ، وكذلك بينا هي بين
زيدت عليها ما . وهي ظرف بمعنى وسط . الله : ارتفاع النفس من الإعياء
والتعب ، وفي الحيوان خاصة إخراجها اللسان من شدة العطش والجوع . لهث
الكلب وغيره يلهث لهثاً . والثرى : التراب الندي . والحف : ما يلبس في

الرجل . و رقي يرقى : صعد . والكبد : عضو في الجنب الأيمن يفرز الصفراء ويقال الجوف كله . والمراد برطوبة الكبد حياته .

الشرح : يقص علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم قصة رجل مؤمن كان يشي بطريق أو بادية فعطش عطشاً شديداً فنزل بئراً شرب منها حتى روي ، ثم خرج منها فإذا به يجد كلباً قد أخرج لسانه من شدة الظمأ يلحس به الأرض التدية لعل في رطوبتها ما يقلل من حرارة العطش . فقال في نفسه أو بلسانه : لقد بلغ هذا الحيوان الدرجة التي بلغتني في العطش . وآله منه ما آلفني . فنزل إلى البئر ثانية وملاً خفه بالماء ، وأمسكه بفيه لتخلص له يدها يمسك بهما في جدران البئر عند الصعود ، ثم صعد فسقى الكلب من خفه فشكر الله هذا الصليح . وما شكره إلا عفوه عن ذنوبه السالفة يسلم من شكره المن ينعمه على المحسنين من عباده . فسأل الحاضرون رسول الله صلى الله عليه وسلم : هل لنا في البهائم إذا دفعنا عنها الأذى ، وأحسننا إليها أجر وثواب ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « في كل كبد رطبة أجر » أي في كل نفع لحيوان مثوبة ، فكفى بالكبد عن الحيوان وبوصفه بالرطوبة عن حياته . وهذه الجملة تعم كل حيوان من كلب أو قط أو جمل أو بقرة أو شاة ... الخ ، وتشمل دفع أنواع الأذى عنه من عطش أو جوع ، أو مرض أو حر ، أو حمل ثقيل أو عمل شديد ، أو غير ذلك مما يتأذى به الحيوان . وتشمل إيصال ضرور النفع له من تقديم الطعام والشراب ، والكن له وإزالة الدرن عن جسمه . بل الكبد الرطبة تشمل الإنسان والحيوان . فكل عمل عمله تزيل به ضراً ، أو تجلب به نفعاً للإنسان أو حيوان لك أجر فيه .

ولا تستكثر الشكر من الله والمغفرة لهذا الذي أنقذ الكلب من ظمئه فإنه نزل البئر له خاصة ليسقيه . وملاً خفه بالماء . وذلك مما يضر مجلده . وأمسكه بفيه وذلك مما يمافه المتكبرون . وعانى ما عانى من النزول والصعود مثل ما عانى لنفسه . كل ذلك تجشمه في سبيل رأفته بالحيون الظلماء . وهل ترى نفسك تبلغ منها الرحمة بالحيوان هذا المبلغ لا تكون رحمتها بالناس أشد؟ إن هذا

العمل ليدل على شعور راق ، ورحمة فياضة ، سكنت تلك النفس العالية ، فكانت لا ريب خليفة بهذا الجزاء . والراحمون يرحمهم الرحمن . ولعلك عرفت من هذا الحديث تربية الشدائد للنفوس . وأنها تدعوها للخير . وتلفتها إلى مثل ما حل بها . فتعمل على دفعه كما عملت لنفسها . ومن ذاق الآلام المريرة شعر بآلام الناس . وتلك حكمة من حكم الصيام أنه يذكر في الناس الشعور بحال البائسين فيمدون أيديهم بالإحسان إليهم .

فالحديث يحث على الرأفة بالحيوان ودفع الضر عنه . ويجذب النصب في سبيله ويعظم الأجر على ذلك . وهذا الحديث أصل في إنشاء جمعيات الرفق بالحيوان ويشكر للذين يقيمون حياًضاً في الطرق ليشرب منها الحيوان .

الحديث ١٨

في عقاب من آذى الحيوان

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « عَذَّبَتْ امْرَأَةٌ فِي هِرَّةٍ حَبَسَتْهَا حَتَّى مَاتَتْ جُوعاً فَدَخَلَتْ فِيهَا النَّارَ » وفي رواية : « دَخَلَتْ امْرَأَةٌ النَّارَ فِي هِرَّةٍ رَبَطَتْهَا فَلَمْ تُطْعِمَهَا وَلَمْ تَدَعْهَا تَأْكُلْ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ » رواه البخاري ومسلم .

اللفظ : الهرة : القططة . وخشاش الأرض : هوامها وحشراتنا .

الشرح : يذكر الرسول صلى الله عليه وسلم أن امرأة حبست هرة في حجرة أو ربطتها حتى ماتت جوعاً ، فلا قدمت لها طعاماً وشراباً ، ولا هي أطلقتها تأكل

من هوام الأرض وحشراتهما كالغيران والصراصير ونحوها فعذبها الله لذلك .

وفي هذا دلالة واضحة على أن تعذيب الحيوان بلا سبب معصية تستوجب العقاب ، وكذلك قتله إذا لم يكن مؤذياً . وهذا يدخل في عموم قوله تعالى [فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره] وفيه إشارة إلى جواز اتخاذ الهرة وربطها إذا لم يعمل طعامها وشرايها .

ولا يدل الحديث على إسباط عمل صالح إن كان لهذه المرأة ، بإماتتها الهرة جوعاً ، بل لكل حسنة ثوابها ، ولكل جريمة عقابها ، فان كان لها من الحسنات ما يغمر الجريمة شملها قوله تعالى [إن الحسنات يذهبن السيئات] وإذا كان هذا جزءاً من يعذب الحيوان الأعجم فما بالك بمن يصب على الناس وإبلاً من شروره وآثامه ، بل ما ظنك بمن يؤذي إخوانه الذين تربطه بهم رابطة الدين أو القرابة أو المصاهرة أو الجوار أو الاتحاد في العمل أو غيرها من الروابط .

فالحديث يتوعد بالمذاب الشديد من يؤذي الحيوان ، ويوجب علينا الانفاق عليه ، أو تركه يسمى في رزقه .

الحديث ١٩

في أداء الحقوق

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال :
« مَنْ أَخَذَ أَمْوَالَ النَّاسِ يُرِيدُ أَدَاءَهَا أَدَّى اللَّهُ عَنْهُ ، وَمَنْ أَخَذَهَا يُرِيدُ
إِتْلَافَهَا أَتْلَفَهُ اللَّهُ » رواه البخاري وابن ماجه وغيرهما .

من الناس من يقترض الأموال لحاجة من حاجه ، عازماً على أداها في الموعد المضرروب ، أو حين يقع في يده مال ، فهذا يؤدي الله عنه ديونه فيفتح له من أبواب الرزق ما لم يكن يحتسب مكافأة له على نيته الصالحة ، وعزمه المحمود . على أن لتلك الإرادة أثراً في اكتساب الرزق فإنها لا تزال بصاحبها تدفعه إلى تلمس أبواب المكاسب ، والبحث عن طرق المال ، حتى يتبدى إليها ، ويؤدي ديونه ، ومثل هذا من يشترى من التجار طعامه وشرابه وحاجاته الأخرى ، أو بضاعة يتجر فيها إلى أجل وليس بيده ما يدفعه نقداً ، فإن عزم على الأداء والوفاء يسر الله له المال حتى يوفي بما عاهد ، أما من استقرض أو اشترى شيئاً ديناً أو طلب إلى الناس أن يودعوه أموالهم ، أو استعار ، أو استأجر عيناً عازماً على الجمود والإنكار ، أو الإلتلاف والإهلاك فإن الله تعالى يتلفه فيوقعه في خيبته نيته وسوء طوبته ، ويفتح له من أبواب النفقات ما يذهب بماله ، طارفه وتليده ، أو يسلب عليه من البلبا والمصائب ما يستأصل ملكه ، أو يرسل إليه جيشاً من الأمراة الفتاكة يعمل في نفسه وأهله وولده ما يحرمهم لذة الحياة ونعيمها إلى عذاب في الآخرة شديد . وهل رأيت أكرمك الله من اغتنى وتتم في مال غيره المفضوب ؟ ولئن ضحكت له الدنيا أياماً أو سنين استهزاء به ، واستدراجاً له هي كاشرة له عن أنبيائها ، ثم تلتهمه التهاماً ، أو تستلب ما كنز من أولاده وأحفاده استلاباً [فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا إن في ذلك لآية لقوم يعلمون] . [ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون ، إنما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الأبصار] فالنية الصالحة ، والإرادة الصادقة هما أثرهما في كسب المال ، والهداية لسبله ، والنية الخبيثة جاحقة المال ، ومبددة الثروة ، والقاضية على صاحبها بالفقر والمقربة ، بل بالهلاك والخسارة ، فلا تستدن إلا عند الحاجة ، وإن استدنت فاعزم على الوفاء . ومهد لتنفيذ العزم بتدليل الأسباب والبحث عن مسالك المال ، وحذار أن تأخذ أموال الناس في صورة استدانة ، وطوية نفسك غصب ومرة ، وانتهاج وخيانة ؛ فتكون غشاشاً لمن أعانك ، بل تكون منافقاً تبدي للناس غير ما تضر ، ولا تلتس قوله تعالى [إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها] .

فالحديث يحض على الاخلاص في النية ، وعلى أداء الحقوق ، ويتوعد من يضر الشر ، ويستلب الأموال بالطرق الخفية . وإنه ليؤذن أولئك التجار الذين يملأون مخازنهم بالبضاعات يشترونها لأجل ، وفي نيتهم أن يملئوا الافلاس بعد أن تقتل جيوبهم - يؤذنتهم بالخسار والبوار . بل يؤذنتهم بحرب من الله لا قبل لهم بها ، فليتقوا الله في أموال الناس ليرزقهم من حيث لم يحتسبوا [ومن يتق الله يجعل له من أمره يسراً] .

الحديث ٢٠

في المماطلة في الحقوق

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مَطْلُ الْغَنِيِّ ظُلْمٌ ، وَإِذَا أُتْبِعَ أَحَدُكُمْ عَلَى مَلِيٍّ فَلْيَتَّبِعْ »
رواه البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجه .

اللفظ : المطل في الأصل المد ، يقال : مطلت الحديدية أمطلها مطلاً إذا مددتها لتطول ، وقال الأزهرى : المطل المدافعة ، والمراد به هنا تأخير ما استحق أداءه بغير عذر ، والغني هنا : من قدر على الأداء ولو كان فقيراً . والمليء : الغني المقتردر مأخوذة من ملأ الرجل ملاء وملاءة إذا اغتنى . وقال صاحب المختار : المليء الثقة ويقال : الملي بلا همز تسهيل . والإضافة في مطل الغني مسن إضافة المصدر لفاعله . وقيل من إضافته لفعوله وهو بعيد .

الشرح : مما يحقق الثقة بالمرء أداؤه لحقوق الناس ولو لم يكن من كبار المثرين .
ومما يزلزل الثقة أو يزيلها تلكهوه في أداء الحقوق ولو كان في مقدمة الأغنياء
الموسرين . والثقة رأس مال كبير تسهل للمرء طرق أبواب التجارة وإن كان ماله
قليلًا . وتقرب إليه جيوب الناس وخزائنها وإن لم يكن ملياً : فلا جرم حذرنا
الرسول صلى الله عليه وسلم مما ينزع الثقة بالمرء من نفوس الناس وهو المماطلة .
ولقد عرف علماء الأخلاق المعدل بأنه إعطاء كل ذي حق حقه . ولما كانت مماطلة
الغني القادر على الدفع وتأخره في أداء الحقوق منعاً للحق عن صاحبه عدها الرسول
صلى الله عليه وسلم ظلماً فالمماطل ظلم غيره بتأخير حقه بدون عذر . بل ظلم نفسه
إذ حرّمها الثقة ، وعرضها للطعن والثلثب في الحياة الدنيا ، ولعقوبة الله في الحياة
الأخرى . فمن كان مدينًا في تجارة . أو في متاع اشتراء . أو كان قبله حقوق لرعيته
أو لمن تحت يده — إن كان ملكاً أو أميراً . أو رئيساً أو وزيراً .. أو كان عليه
نفقة لزوج . أو والده أو ولده . أو قريبه أو عبده . أو كان عليه زكاة أو ضريبة
مشروعة ، وحل موعد الدفع وتلكأ^٢ والمال في جيبه أو تحت يده — كان ظالماً .
بل قال بعض الفقهاء : لو أمكنه الاكتساب لسداد الدين فتركه كان ظالماً فاسقاً .
فالواجب على المستطيع بأي طريق كان أداء الحق متى حل أجله ، ولو لم يطالب به
أهله . بل لو أمكنه الدفع قبل الموعد بادر إليه بثرئة لذمته ، ورحمة لنفسه من
ذل الدين وهمه . وربما عسر عليه غداً ما تيسر له الساعة . والمال غاد ورائع .
أما إن كان عاجزاً عن الأداء فليس بظالم . بل لا يمد بماطلاً . والواجب على
الدائن في هذه الحال — إن كان له دين ، وفي قلبه رحمة — أحد أمرين : إما مهلة
وإما صدقة [وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة ، وأن تصدقوا خير لكم إن
كنتم تعلمون] .

وإذا قلنا : إن الإضافة في مطل الغني على معنى مطلق الغني فمعنى العبارة

أنه يجب وفاء الدين ولو كان مستحقه غنياً . فلا تتخذ من غناه ذريعة لمهاطلته ، وإذا كان تأخير ديون الأغنياء ظلماً فالفقراء من باب أولى .

ولقد أمر الرسول صلى الله عليه وسلم الدائن إذا أحاله المدين على غني مليء ، موسر قادر ، أن يقبل هذه الإحالة ، وأن يتبع الذي أحيل عليه بالمطالبة حتى يستوفي حقه ، وإنما أمره بالاتباع إذا أتبع تنجية للمدين من الظلم أو الإشراف عليه بالمهاطلة ، وتمجيلاً لاستيفاء حقه بلا مساوفاً ، ولقد قال أكثر الحنابلة وأبو ثور وابن جرير وأهل الظاهر : إنه يجب على الدائن قبول الإحالة على المليء عملاً بهذا الأمر ، وقال الجمهور : إن الأمر هنا للاستعجاب وأي مانع يمنعك أيها المسلم الرحيم من أن تلزم نفسك القبول ، وفي ذلك خيرك وخير أخيك ؟ إنه لا مانع إلا المعاكسة والمشاكسة^١ وليستا من أخلاق المؤمنين .

وقد استدل بهذا الحديث على اعتبار رضا المحيل والمحال دون الحال عليه لعدم التعرض لذكره ، وبذلك قال جمهور الفقهاء ، وعن الحنفية والاصطخري من الشافعية اشتراط رضا أيضاً .

وكذلك استدل به على أن المسر لا يجبس ، ولا يطالب حتى يوسر لأنه لو جازت مؤاخذته لكان ذلك لظلمه والفرض أنه غير ظالم لمجزئه ، وقيل : يجبس ، وقيل : يطالب وقد قدمنا لك حكم القرآن في ذلك ، أما المهاطل فليسلك معه كل سبيل حتى يصل ذو الحق لحقه ، ولو كان بالإيذاء له ، أو الحبس .

فاد الأمانات لأهلها ، ولا تكن ظلوماً ، واعمل على تحقيق الثقة بك ، وارحم المدين العاجز وأمهله أو تصدق عليه ، ولا ترفض ما ينفع غيرك وينفعك ، أو ينفعه ولا يضرك ، ودع النزاع والحصام وأحل محلها الألفة والوثاق [واحد لا يضيع أجر المحسنين] .

الحديث ٢١

في واجب الرؤساء نحو مرعوسهم

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : كُلُّكُمْ رَاعٍ ، وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ ، الْإِمَامُ رَاعٍ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ ، وَالرَّجُلُ رَاعٍ فِي أَهْلِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ ، وَالْمَرْأَةُ رَاعِيَةٌ فِي بَيْتِ زَوْجِهَا وَمَسْئُولَةٌ عَنْ رَعِيَّتِهَا ، وَالْخَادِمُ رَاعٍ فِي مَالِ سَيِّدِهِ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ ، قَالَ : وَحَسِبْتُ أَنْ قَدْ قَالَ : وَالرَّجُلُ رَاعٍ فِي مَالِ أَبِيهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ ، وَكُلُّكُمْ رَاعٍ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ « رواه البخاري ومسلم والترمذي .

اللفظ : الراعي الحافظ المؤمن . وبعبارة أخرى من إليه تدبير الشيء وسياسته وحفظه ورعايته ، مأخوذ من الرعي وهو الحفظ . والرعية كل ما يشمله حفظ الراعي ونظره . وحسبت ظننت .

الشرح : ما من إنسان إلا قد وكل إليه أمر يدبره ويرعاه ، فكلنا راع وكلنا مطالب بالإحسان فيما استرعيه ، ومسئول عنه أمام من لا تخفى عليه خافية ، فإن قام بالواجب عليه لمن تحت يده كان أثر ذلك في الأمة عظيماً ، وحسابه عند الله يسيراً وثوابه جزيلاً . وإن قصر في الرعاية ، وخان الأمانة أضر بالأمة وعسر على نفسه الحساب ، وأوجب لها المقت والمذاب . فإن فر في الدنيا من يد الإدارة أو النيابة أو برأه القضاء ، أو لم يكن تقصيره داخل في حدود القوانين

القائمة فإن حساب الله آت ، وعقابه بالمرصاد . وكل امرئ بما كسب رهين .

فإمام الناس - من ملك أو أمير - راع كفيل . وحافظ أمين مسئول عن أهل مملكته أو إمارته . فعليه إقامة العدالة فيهم ، ورد الحقوق لأربابها . واحترام حرياتهم في دائرة الحق والأدب واستشارتهم في الأمور . والاستماع لنصائحهم والذود عن كرامتهم . والحرص على مصالحهم . والدفاع عن حقوقهم وفتح الأبواب لمعايشهم . وتذليل السبل لتنمية ثروتهم . والضرب على أيدي المفسدين والتنكيل بالمجرمين الخائنين . والعمل على قطع الفساد في الأرض ، ومنع الجرائم منها ، إلى غير ذلك مما ترقى به الأمة ، وتسلم من الأضرار ، وإن الإمام لمسئول أمام الله عن أمته وجبايته ، يسأل عن كل فرد فيها ، وعن كل عمل من أعمالها ، يسأل عن ثروتها مورداً ومصرفاً ، وعما عمل لمصلحتها وسلك لسعادتها ، بل يسأل عن حيوانها ماذا صنع لراحته ، وتخفيف مشقتها ، وبعبارة أوجز : بقدر ما في يده من الشؤون وما وكل إليه من الأمور يكون الحساب ، وتكون المسؤولية ، فلا يله ذو منصب بمنصبه عن القيام بواجبه ، ولا يفترون الرؤساء بظواهر الرياسة من الحيلة والكياسة ، وإعداد العدة لحساب أحكم الحاكمين .

كذلك الزوج أو رب الأسرة راع في أسرته ، ومؤمن على من تحت ولايته فعليه التعليم لهم والتثقيف ، والتربية والتهديب ، بنفسه أو بواسطة ماله ، حتى يكونوا كلمة في الأخلاق ، أئمة في الآداب ، سواء في ذلك بنوه وبناته وإخوته وأخواته وزوجه وخدمه ، وفي مقدمة التهديب تعليمهم فرائض الدين ، وتأديبهم بأدب العلم الحكيم ، وتأديبه لهم من طريق عمله أجرى عليهم من كلمه ، وعليه الأخذ بهم عن طرق الدنيا ، والابتعاد عن مواطن الريب ، ومباهات الفتن ، وعليه أن يقدم لهم مسكناً مناسباً ، وطعاماً وشراباً موافقاً ، ولباساً في دائرة الأدب والحشمة وزينة لا تدعو إلى الفتنة ، كل ذلك في غير تقتير ولا إسراف ، بل

يسلك طريق الاقتصاد ليدخر لهم ما يكون عدة للشدائد . وسعة في المضايق . وتركه تقيهم ذل المسألة . وتحفظ عليهم الكرامة . وليكن في بيته عيناً راعية وأذناً واعية . يتفقد الأمور ويتحرى المصالح ويقم العدل في رعايا هذه المملكة الصغيرة . وليعلم أن الله سائله عن زوجه : هل عاشر بالمعروف . وقام لها بالحقوق ولم يخنها في غيبته ؟ وسائله عن ولده : ماذا صنع في نفسه . وما عمل في ماله . وعن أقربائه الذين هم تحت كنفه : ماذا قدم لهم وكيف واساهم ، فليعد الجواب الحسن من عمله وخلقه ، وكرم رعايته وحسن ولايته [يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم ناراً وقودها الناس والحجارة عليها ملائكة غلاظ شداد] .

وكذلك المرأة في بيت زوجها راعية . ومؤتمنة موكلة وربة لمملكة . رعتها البنات والبنون . والزوج الرؤوم . والبيت وما عى . والمال والخدم . فلتكن للأولاد خير مربية ولزوجها خادماً طائعة . وفي بيتها حكيمة مدبرة . وعلى المال قائمة راعية حافظة له تنمية . ولخدمها قدوة صالحة . ترشدهم إلى الواجب ، وتهديهم إلى الصالح . تهذب من أخلاقهم . وتقوم بواجبهم . تراقب سيرتهم وترعى نفوسهم ولا تهجر في زجرهم . وبمباراة أخرى : نريد من المرأة بيتاً نظيفاً منظماً . وولداً صحيحاً مؤدباً ومالاً مرعياً . وطعاماً شياً وثمرأً جنياً . وطاعة لزوج في معروف . وأدباً في منطلق وكهلاً في نفس . ونظافة في بدن وزى . وفي ولد وخدم . فإن فعلت ذلك فنعمت الراعية . ونعمت من ترعى . وإن المرأة لمسئولة أمام الله عن هذه الرعية : أقامت بواجبها أم قصرت في حقها . فإن كان القيام فروح وربحان وجنة نعم . وإن كان التقصير فزول من جميع وتصلية جميع . فليثق الله لساؤنا ولا يكن كل همهم الطعام والشراب . وزيارة الأحباب . والتفنن في الزينات . والمشي في الطرقات . أما البيت وتدبيره ، والولد وتقويمه ، والزوج وشئونهم فلا عناية ولا رعاية . ذلك شين في الدين . الخطر فيه كبير . والوزير عظيم الحساب عليه عسير .

كذلك الخادم راع في مال سيده ، وحافظ مؤتمن . فليرعه كما يرعى ماله .
ينمي بما استطاع ، ويحفظه من الضياع . يرحم حيوانه ويرأف به . ويتفقد
صاحبه وخيره . أليس من هذا المال يطعم ويشرب ويلبس ويسكن ؟ أليس منه
يتخذ الأجر ؟ فلم لا يكون فيه أميناً ، وعلى تسميره حريصاً ؟ وإذا كان مكلفاً
برعاية المال فما بالك برعاية الأهل والولد . فلا يخن سيده في ماله أو ولده
أو أهله . وليبعد عنهم الدنس والدنبا . ولينصح لسيده في كل ما له صلة به .
والدين النصيحة . وليعلم أن الله سائله عن رعيته .

كذلك الولد راع في مال أبيه يستثمره وينمي ، ويحفظه ويرعاه فلا يبذره
تبديراً ويبدده تبديداً . ولا يخونسه فيه بالسرقة أو الاغتصاب . أو الكذب
عليه في الحساب . وهل مال أبيه إلا ماله ؟ فإن رعاه فإنما يرعى لنفسه ويدبر
لمستقبله . وسيدأله الله الأبناء عما صنعوا في مال الآباء فليتقوا الله فيه . وليعملوا
ما يحمدون عليه .

وكلنا راع . وكلنا مسئول عن رعيته : فالعمدة راع في بلده ومسئول عن
رعيته . والمأمور راع في مركزه ومسئول عن رعيته . والنائب أو الشيخ راع
في دائرته ومسئول عن رعيته . ورئيس النواب أو الشيوخ راع في مجلسه
ومسئول عن رعيته . والناظر راع في مدرسته ومسئول عن رعيته . والمدرس
راع في فصله ومسئول عن رعيته . وكل رئيس راع في مصلحته ومسئول عن
رعيته . والصانع راع في صنمته ومسئول عن رعيته . والتاجر راع في تجارته
ومسئول عن رعيته . والزارع راع في مزرعته ومسئول عن رعيته .

فالحدث دعامة كبيرة في القيام بالواجبات والحقوق والإحسان في الأعمال
والرعاية لما تحت اليد ، وإنه ليقدر مسئولية كل فرد فيما وكل إليه من نفوس
وأموال ومصالح وأعمال .

الحديث ٢٢

في وجوب صلاة الجماعة

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أُمَرَ بِحَطْبٍ فَيُحْطَبُ ، ثُمَّ أُمَرَ بِالصَّلَاةِ فَيُؤَذَّنَ لَهَا ، ثُمَّ أُمَرَ رَجُلًا فَيَوْمُ النَّاسِ ، ثُمَّ أُنْخِيفَ إِلَى رِجَالٍ فَأَحْرَقَ عَلَيْهِمْ بُيُوتَهُمْ ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ يَعْلَمُ أَحَدُهُمْ أَنَّهُ يَجِدُ عَرَفًا سَمِينًا أَوْ مِرْمَاتَيْنِ حَسَنَتَيْنِ لِشَهِدِ الْعِشَاءِ » رواه البخاري ومسلم والنسائي .

اللفظ : الهم العزم أو مادونه . ويحطب يكسر . ويوم الناس يصلي بهم إماماً . وأخالف أخلف أو آتى من الخلف . أو اذهب إلى من تخلف . والتعريق المبالغة في الحرق . والعرق العظم إذا أخذ عنه معظم اللحم . وجمعه عراق وهو جمع نادر . ويقال : عرقت العظم واعترقته وتمرقته إذا أخذت عنه اللحم بأسنانك . وقال الأسمعي : العرق قطعة لحم ، والمرماة ظلف الشاة ، وقيل ما بين ظلفيها من اللحم ، وتطلق المرماة على سهم صغير غير محدد يتعلم به الرمي وهو أبخس السهام وأدناها .

الشرح : مما شرعه الاسلام أداء الصلوات جماعة في المساجد لحكم بالغة وزيادتها . ذلك أن القيام بها تأليف بين المسلمين وجمع لقلوبهم في أكبر عبادة مهذبة للنفوس مرقية للشعور مذكرة بالواجب معلقة الآمال بالكبير المتعال ، وفيها يقف الأمير بجانب الصغير والفقير بجانب الغني فتتساوى الرءوس كما تساوت الأقدام في الصفوف ، وإذا ذاك تنسى مظاهر الترف التي كثيراً ما فتلت

الناس . وفيها يتعلمون من الإمام الدين بطريق عملي أو نظري بما يزودهم به من النصائح عقب الصلوات . وفيها معنى الوحدة . والتمرين على الأعمال المشتركة . والتدريب على مواقف الحرب تحت إمرة قائد واحد . وفي صلاة الجماعة أيضاً حركة بالسعي إلى المساجد . فيزول الكسل ويحلو العمل ، وفيها سهولة إعلام الناس بالأمور العامة ، والحوادث المهمة ، إلى غير ذلك من مزاياها .

فلما كانت بهذه المثابة أكد الرسول صلى الله عليه وسلم طلبها ، وحتم على الرجال حضورها .

فالرسول صلى الله عليه وسلم يقسم بمن نفسه بيده ، وروحه بقدرته ، يتصرف فيها كما يشاء ، أنه قد هم وعزم ، وقدر وصمم أن يأمر بعض الناس بإحضار حطب يحطم ويكسر ليسهل اشتعال النار فيه . ثم يأمر بالصلاة يؤذن بها المؤذن ثم يتخير من بين الحاضرين رجلاً يؤم الناس في الصلاة نيابة عنه . ويتخلف هو إلى رجال في منازلهم فعدوا عن صلاة الجماعة ، وتركوها بلا عذر ، فيحرق عليهم بيوتهم بالحطب الذي حطب ، فيذهب الحريق بنفوسهم وأموالهم عقاباً لهم على ترك هذه الشعيرة^١ . ثم أعاد الرسول صلى الله عليه وسلم القسم تأكيداً وتثبيتاً . وقال : لو يعلم أحد هؤلاء المتخلفين أن في الذهاب إلى المسجد شيئاً حقيراً من متاع هذه الحياة يأكله أو يلتفت به لحضر صلاة العشاء التي هي من أثقل الصلوات على ضغفاء النفوس لظلام الطريق ، واقتراب موعد النوم ، والميل فيه إلى الراحة من عناء الأعمال طوال النهار . وقد مثل الشيء الحفير بظلف الشاة - نعلها الطبيعي - أو بظلم به بقايا لحم أو بلحمة ويسمين دقيقين حسنين يتعلم بها الصبيان الرماية وقيمتها ضئيلة ، يعني بذلك الرسول أن هذا المتخلف لو وجد في الحضور إلى المساجد منفعة دنيوية يسيرة لهرول^٢ إليها ، فهو ضعيف الإيمان غافل عن مزايا الجماعة مؤثر لعرض هذه الحياة على ما عند الله .

والحديث كما ترى فيه وعيد شديد لتاركي صلاة الجماعة ، وأنه هم يقتلهم ،
وتحريق بيوتهم ، ولعله منعه من التنفيذ أن غرضه مجرد التهديد ، أو نساء
وصبيان يسكنون بيوتهم لا ذنب لهم ولا جريرة .

ومن أجل هذا الوعيد ذهب عطاء والأوزاعي ، وأحمد وجماعة من محدثي
الشافعية ، كابي ثور ، وابن خزيمة ، وابن المنذر ، وابن حبان إلى أن صلاة الجماعة
فرض عين ، بل بالغ داود بن علي وأتباعه من الظاهرية ، فاشتراطوا الجماعة لصحة
الصلاة بناء على أن ما وجب في العبادة كان شرطاً فيها ، وظاهر نص الشافعي
أنها فرض كفاية إذا قام بها جماعة سقطت عن الباقيين ، وعليه جمهور المتقدمين
من أصحابه وكثير من الحنفية والمالكية ، والمشهور عند الباقيين أنها سنة مؤكدة .
وأجابوا عن حديثنا بحملة أجوبة لا تسلم من قدح^١ ، وأمثلها أن المراد بالصلاة
الجمعة . واستدلوا لذلك بالتصريح بها في رواية لمسلم . ولكن جاء التصريح
بالعشاء في روايات كثيرة صحيحة ، ومن الأجوبة الأحاديث المفضلة لصلاة
الجماعة على صلاة الفرد كحديث « صلاة الجماعة تفضل صلاة الفرد^٢ بسبع وعشرين
درجة ، وفي رواية بخمسة وعشرين » رواه البخاري عن أبي هريرة . فقالوا :
إن الأفضلية تقتضي الاشتراك في أصل الفضل ، ومن لازم ذلك الجواز .

والحديث يدل على جواز أخذ مقتضى الجرائم على غرة لأنه صلى الله عليه
وسلم هم بذلك في الوقت الذي عهد منه فيه الاشتغال بصلاة الجماعة ، فأراد أن
يفتخهم^٣ في الوقت الذي يتحققون أنه لا يطرقهم فيه أحد .

وبدل أيضاً على تقديم الوعيد والتهديد على العقوبة ، وسر ذلك أن المفسدة
إذا ارتفعت بالاهون من الزجر اكتفي به عن الأغظ من العقوبة .

فاحرص أخي على صلاة الجماعة ، ولا تدعها إلا لمنر قوي ، ولا يشغلنك
عنها لعبة ، أو أكلة ، ولا تتساهل في حق الله كما لا تقصر في حق نفسك ، وكن

لبيت الله معمرًا ومصلمة إخوانك راعيًا . كما راعى رسول الله صلى الله عليه وسلم مصلحة صحبه وحملهم على القيام بالواجب . ولو ناداك عظيمٌ لبیت نداءه ، وهرولت نحوه لتنفيذ إشاراته . فإله يتادبك : « حي على الصلاة ، حي على الفلاح » ، ويثني لك النداء فلا تجيب نداءه ؟ ألا تهرول إلى الجماعة ؟ ألا تعدو إلى التشرف بلغائه ، والتلذذ بمناجاته في ذلك الجمع العظيم ، من أولي النفوس الطاهرة ؟ أكثر ظني أنك مجيب . وكيف ؟ وأنت الفطن اللبيب .

الحديث ٢٣

في معاونة الإخوان في الدين

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ :
« الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ ، لَا يَظْلِمُهُ ، وَلَا يُسْلَمُهُ ، وَمَنْ كَانَ فِي حَاجَةِ أَخِيهِ كَانَ اللَّهُ فِي حَاجَتِهِ ، وَمَنْ فَرَّجَ عَنْ مُسْلِمٍ كُرْبَةً فَرَّجَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كُرْبٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا سَتَرَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » أخرجه البخاري ، ومسلم ، وأبو داود ، والنسائي ، والترمذي وقال : حسن صحيح .

اللفظ : يقال : أسلم فلان فلاناً إذا ألقاه إلى الهلكة ، ولم يحمه من عدوه . وهو عام في كل من أسلمته إلى شيء لكن غلب على الإلقاء في الهلكة . والكربة الغم الذي يأخذ بالنفس . وتقرييحها كفها وإزالتها .

الشرح : المراد بأخوة المسلم للمسلم توثق العلاقة بينهما كتوثقها بين إخوة

النسب توثقاً يترتب عليه المحبة والمودة . والمواساة والتنصرة . وجلب كل خير ودفع كل ضرر . ومن مقتضى الأخوة أنه لا يظلمه ولا يسلمه . وظلمه انتقاص حقه في نفسه أو ماله أو عرضه ، طيباً أو فاسقاً ، فالظلم باطلاقة محرم ، وقد نهى عنه القرآن في مواضع كثيرة ، وفيه يقول الرسول صلى الله عليه وسلم : الظلم ظلمات يوم القيامة - رواه الشيخان - وإسلامه خذلانه وتركه لعدوه ينكل به ، أو يقضي عليه ، وإذا كان الإنسان يحمي أعضائه مما يضرها فليحرم أخاه المسلم الذي اعتبره الشارع كمضو منه فلينصره ظالماً أو مظلوماً ، ونصره ظالماً منعه من ظلمه . وقوله : ومن كان في حاجة أخيه الخ حث على السعي في مصالح الناس سواء كانت مصالح مالية ، أو علمية ، أو أدبية ، وقد دلت هذه العبارة على أن الوقت الذي ينفقه الإنسان في قضاء مصالح لغيره لا يضيع عليه ، بل القدير العليم الذي بيده خزائن السموات والأرض يسعى في قضاء حاجاته ، فهو إن بذل للإنسان قليلاً نال به من الله خيراً كثيراً ؛ فليستمن المرء على قضاء حاجته بقضاء حاجات الناس ، وهذا المعنى يدخل في عموم قوله تعالى : [إن تنصروا الله ينصركم] وكذلك ما بعده ، وقوله « ومن فرج عن مسلم كربة » الخ ، حض على السعي في دفع البلايا التي تحمل بالمسلمين في الحياة الدنيا ، فمن أصابته مسغبة بذلت له من مالك أو حثلت الأغنياء على معونته ، ومن بلي بالمطلعة سعت له في عمل ، ومن حاق به ظلم ظالم رفعت عنه الظلم ما وجدت لذلك سبيلاً ، ومن انتابه مرض داوئته ، أو أحضرت له طبيباً ، وعلى الجملة تسمى لأخوانك في إزالة النوائب أو تخفيفها ؛ وقد ضمن الله لفاعل ذلك رفع الكرب عنه يوم القيامة ، وكرب يوم القيامة شديدة لا تماثل كرب الدنيا فليس لدنيا يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا معونة تقدمها في الدنيا لدوي الحاجة . وقوله « ومن ستر مسلماً الخ حث على ستر زلات أخيه المسلم إذا اطلع عليها ، وظاهر هذا الاطلاق يشمل كل زلة صغيرة أو كبيرة مما يوجب الحسد كسرقة وزنى وشرب خمر أولاً ، فستر الجميع مطلوب ، ولكن للعلماء في ذلك تفصيل فقالوا: إذا رأى المجرم أثناء ارتكابه الجريمة تقدم إليه منكر ، ومنعه منها ما

استطاع ، فإن تركه كان آثماً لأنه لم يتم بواجب النهي عن المنكر ، ويمتبر كمساعد له على الجريمة ، والله يقول [ولا تعاونوا على الإثم والعدوان] وإن عرف الجريمة بعد ارتكابها فإن كان مرتكبها من المعروفين بالإجرام وجب عليه تبليغ أولي الأمر « الإدارة أو النيابة » ما لم يخش من ذلك مفسدة واجبة لأن السار في هذه الحال يدعو إلى التمادي في الإجرام ، ويجريء غيره من أهل الفساد على الطغيان ، وإن لم يعرف بالإجرام فالسار عليه مستحب ، ويحوز له تبليغ أولي الأمر ، ولا يكون بذلك آثماً ما لم يعرف أنه تاب وأقلع ، فإن التبليغ يجرم عليه وقد قالوا : إن جرح الشهود والرواة والامناء على الاوقاف والصدقات وغير ذلك من باب نصيحة المسلمين الواجبة على كل من اطلع عليها . ولا يمتبر ذلك من باب الغيبة ، ولا من قبيل هتك العورة ، ومدار البحث في هذا الموضوع ان النهي عن المنكر واجب فلا تمكن شخصاً من ارتكاب جريمة أو إقامها إن استطعنا ، وإن العورة أو السيئة إذا كان في الإخبار بها مصلحة للمسلمين أو دفع مضرة عنهم وجب التبليغ لمن يملك التأديب ، وإن كان في الإخبار مجرد الفضيحة ولا مصلحة من ورائه فيلبي السار خصوصاً على الذين لم يعرفوا بالفساد . واعلم ان هناك عيوباً خلقية ، مستورة عن عيون الناس ، ويؤلم الشخص أن تعرف عنه ، فالواجب على من اطلع عليها ألا يذيع أمرها فإن الإذاعة إيذاء ، والمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده .

وقد وعد الله سائر العورات بالسار عليه يوم القيامة ، فلا يفضحه على رؤس الأشهاد ، بل يتجاوز عن سيئاته بما قدم من حسناته ، ولو قسرنا سار المسلم بسكوته لم نبعد ، ولكن الأول أظهر .

الحديث ٢٤

في نصر الظالم والمظلوم

عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
« أَنْصُرْ أَخَاكَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا . قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا تَنْصُرُهُ
مَظْلُومًا ، فَكَيْفَ تَنْصُرُهُ ظَالِمًا ؟ فَقَالَ : تَأْخُذُ فَوْقَ يَدَيْهِ » رواه
البخاري ومسلم والترمذي .

الشرح : الأخوة في الدين رابطة متينة ، وعلاقة وثيقة ، توجب على المرء
السعي في خير أخيه ، من طريق المساعدة على الخير ، والمنع من الشر إن أراد
أو سلك طريقه [وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما . فإن بغت
إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء - ترجع - إلى أمر الله فإن
فادت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا إن الله يحب المقسطين ، إنمسا المؤمنون
إخوة فأصلحوا بين أخويكم واتقوا الله لعلكم ترحمون] .

ولقد أمرنا الرسول صلى الله عليه وسلم بنصر الأخ ظالماً أو مظلوماً ،
فالمظلوم في حقه أو ماله نمنع عنه الظلم ، ونرفع الحيف ، بكل ما نستطيع من
الوسائل ، فإن كان الكلام مجدياً في إرعاء الظالم عن ظلمه آثرناه ، وإن كان
القضاء هو السبيل لاسترداد الحق المسلوب ساعدناه بالمال رسماً للقضايا وأجرأ
للمحامين ، ومكافأة للخبراء ، وإن كان لا يرتدع عن بغيه إلا بشكايته على صفحات
الجرائد سننا له القلم ، وسودنا له الصحف ، وإن كان غشوماً لا تردعه إلا
القوة سلكننا سبيلها ، والمضطر يركب الصعاب ، والقصد أن تكون يدنا إلى يد

المظلوم حتى يأخذ حقه ، ويبرد غضبه وتطمئن نفسه .

أما نصر الظالم فربما خلته مساعدته على ظلمه ، أو مجاراته في عدوانه كما كان العرب يصنعون في عهد الجاهلية .

إذا أنا لم أنصر أخِي وهو ظالم على القوم لم أنصر أخِي حين يظلم

وكما يصنع أولو المعصية والجهالة المتهاككون في الحزبية ، ينصرون شيعتهم بالحق وبالباطل . وليس نصر الظالم ذلك ، بل تمنعه من الظلم ، فإن أراد استلاب مال أخذت يديه ، وإن أراد اختصاب حق حلت بينه وبينه ، وإن أراد البطش بيريء ضريت على يده إن كانت يدك أقوى منها . وتراعي الحكمة في المنع لئلا ينقلب ظالماً لك ، وقد يكون شديد التكاية وأنت ضئيف الرماية ، فإن كانت النصيحة رادعة سلك سبيلها ، فإن لم تكن مجدية فاستعن عليه بمن هو أعلى منه بمن يخشى بأسه ، أو يرهب سلطانه أو يرجو مصلحته عنده ، فإلا يكن في ذلك رادع فاستعمل معه القوة ما قدرت عليه حتى يعود إلى حظيرة الحق ، ويستقيم على النهج ، وإثما سمي الرسول صلى الله عليه وسلم ذلك نصراً وإعانة مع معاكسة وعداوة لأن ظلمه إضرار بنفسه في حياته الحاضرة ، يعرضها للعقوبات القضائية ويشين سمعتها بين البرية ، ويدلسها بالعيش من الحرام واستمراء الحقوق ويعرضها لعقوبة الله في الحياة الآخرة ، بل في الحياة الدنيا [ولندينهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون] فمن أراد قتل نفس عدواناً وظلماً إذا أرغبت له العنان حتى ارتكب هذا الجرم الكبير عرض نفسه للتقصاص ، واستلاب الحياة ، فأعقب ذكرى سيئة وتاريخاً أسود ، ورمل زوجه ، ويتم ولده ، وأساء إلى أسرته ، وكان مثلاً سيئاً في الباقيين ، فإذا منعت من جرمه ، وضريت بسيفك على يده حفظت له الحياة ، وأبقيت على ذكره ، وأنجيت أهله وولده ، وحفظت الشرف على أسرته ، فكان ذلك نصراً مؤزرأ ، بل كنت له الصديق في ثوب العدو ، والحريص على خيره في لباس الراغب في شره .

فيأبها المسلم لا يجعل للظلم بين المسلمين وجوداً ، ولا تر فيهم ظالماً أو مظلوماً
بل اعمل على تمتع كل امرئ بحقوقه ، وطمأنته على شئونه ، وآثر الحق
والخير ، وإن أغضبت الجهول ، فإنه لك بعد نعم الشكور ، والله في عون العبد
ما كان العبد في عون أخيه .

الحديث ٢٥

في تعاون المؤمنين

عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال : « الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبُنْيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضاً ، ثُمَّ
شَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ » رواه البخاري ومسلم والترمذي .

البيت مكون من جدران اتصل بعضها ببعض . والجدار مكون من لبنات
أو طوب أو حجارة . وللقطعة منها في الجدار من القوة والمتانة مسا ليس لها
خارجة إذ شدت إلى ما حولها بالشيد . وكان لها سند من جميع نواحيها .
ولهذا يصعب تحريكها في جدارها . بل يصعب تكسيها . أما خارج الجدار
فليس لها مناعة وقوة فكسرها سهل . ونقلها أسهل . وكذلك الجدار إذا كان
قائماً وحده ، فعمره قصير تنزل حوامل الأثقال إذا مرت بجانبه ، وتهزه
العواصف الشديدة ، أو تطرحه أرضاً ، فإذا ما اتصل بغيره من طرفيه حتى كانت
من الجدار حجرة ، وكان من الحجرات منزل أو عمارة ، رسخ في مكانه وصلب في
مقامه ، ولا تؤثر فيه الحوادث إلا بقدر ، فالجدار وحده ضعيف ، وبأمثاله
قوي شديد . ذلك مثل المؤمن للمؤمن . فهو معه كالبنيان يشد بعضه بعضاً .

فالؤمنون شأنهم التعاون والتناصر والتظاهر والتكاتف على مصالحهم الخاصة والمصالح العامة [وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان] أما التفريق والتخاذل فلا يعرفه الإيمان ، وليس من الدين في شيء ، فإن كان التعاون كانت القوة للمسلمين ، والشوكة للموحدين ، يستخدمونها في التنكيل بعدوهم ، حتى يستردوا حقوقاً مفصوبة وأرضاً منقوصة ، أو يرهبون بهسا من يحدتهم جشعهم باستلاب ملكهم ، واستعمار بلادهم ، فلا يقدمون على ما عزموا ويتوا وقدروا ، أو يسخرونها في الانتفاع بخيرات هذا الكون ، وتذليل عناصره ، بعمل الجمعيات ، وإنشاء الشركات ، وإقامة النقابات ، وبقدر ما بين المسلمين في أنحاء الأرض مسن حسن الصلات ، ووثيق العلاقات تكون قوتهم ، وثبات ملكهم ، وقيامه خالداً ، وإن كثرت الزلازل ، وتوالت المصائب ، وأجمع الأعداء من أمرهم ، وأجلبوا علينا بخيلهم ورجلهم ، وإن كان التخاذل والتدابير والتقاطيع وتبديد عرى الاخاء ، وانصراف كل إلى نفسه وهواه وشهوته ، كان الضعف والاضطراب ، والفشل والخور ، فصيحة من عدونا ، وإبراق وإرعاد ، يزلازل ملكتنا ، ويذهب بجمعنا ، ويحطنا أذلاء في ديارنا ، بل ضعفاء في ديننا . فلا دنيا حصلنا ولا ديناً أقمنا ، ولا ثواباً آجلاً ضمننا ، فخيرنا الدنيا والآخرة ، وذلك هو الحسran المبين . والذئب إنمأ يأكل من الفم القاصية التي تركت جماعتها واستقلت عن فصيلتها ، ولقد مثل الرسول صلى الله عليه وسلم اتحاد المسلمين ومعونة بعضهم لبعض بالتشبيك بين أصابه ، وإدخال بعضها في خلال بعض ، ولا شك أن ذلك يزيد في متانة كل إصبع ، ويعطي كل يد قوة إلى قوتها ، كذلك المسلمون إذا تضامت أيديهم ، وتظاهرت قواهم ، وتحاببت نفوسهم ، وتساندت أهمهم ، زادوا قوة ، وخلقوا لهم عزة ، فدانت الأمم لسلطانهم ، وخضعت لأمرهم [وفللعزة ولسوله وللمؤمنين] فبأعها المسلمون ذلك رسولكم ، وأسوتكم وإمامكم ، يرشدكم إلى سلاح ماض وجيش غلاب ، وعدة عتيدة ، تتفكم في البأساء والضراء ، وتدفع عنكم الأعداء ، وتزيل عنكم الاستعباد ، وترد إليكم العزة

الماضية ، والكرامة الراحلة ، وتبوءكم المكانة العالية ، ذلكم هو سلاح الائتلاف ، والاتحاد والوفاق ، سلاح ضم اليد إلى اليد ، ومعونة الأخ للأخ ، وترك النزاع جانباً ، والعداء ظهرياً ، فاستمعوا لإرشاده ، واعملوا بنصحه فإنه من يطع الرسول أطاع الله ، ومن يعصه عصاه ، واذكروا قوله تعالى [واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ، واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء ، فألف بين قلوبكم فأصبحت بنعمته إخواناً] وقوله [ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم ، واصبروا إن الله مع الصابرين] .

الحديث ٢٦

في دعوة المظلوم

عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث معاذاً إلى اليمن ، فقال : أتق دعوة المظلوم ، فإنها ليس بيننا وبين الله حجاب . رواه البخاري ومسلم .

اللغة : الانتقام : الحذر ، وأصله اتحاد الوقاية بما يضر . والحجاب : الحاجز المانع حسيماً أو معنوياً ، وهو في الأصل مصدر حجبه يحجبه حجيباً وحجاباً إذا منعه وستره .

الشرح : هذا الحديث قطعة من وصية وصيها رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ بن جبل حين بعثه إلى اليمن سنة عشر قاضياً عليها ، أو والياً ، قال له : «إنك ستأتي قوماً أهل كتاب فإذا جئتهم فادعهم إلى أن يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، فإن هم أطاعوا لك بذلك فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة ، فإن هم أطاعوا لك بذلك فأخبرهم أن الله فرض عليهم

صدقة ، تؤخذ من أغنيائهم فتد على فقراهم ، فإن هم أطاعوا لك بذلك فإياك وكرائم أموالهم - تفالسها - واتق دعوة المظلوم ... الخ .

دعوة المظلوم على ظلمه دعوة حق ، وإنها لا تنصر من ظلمه [ولمن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل] وهي دعوة حارة سخنت من نار الغضب صادرة من أعماق النفس ، فكانت في السماء متصعدة ، شأن الهواء إذا سخن ، بعيدة المدى ، شأن القنبلة إذا أطلقت من مدفع بعيد القور ، فيما تزال تشق أجواز الفضاء لا يحجبها حاجب ولا يردها صاد حتى تصل إلى السماء ، فتخترق طبقاتها ، وتنفذ من بنائها ، فيقبلها ربهأ برذاً وسلاماً لمن دعا ، وناراً وجحيماً لمن ظلمه ، وكان الرسول صلى الله عليه وسلم استنبط هذا المعنى من قوله تعالى [لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم ، وكان الله سميعاً عليماً] فالدعوة مشروعة بقوله [إلا من ظلم] ومقبولة مسموعة بتعقيب الاستثناء بقوله [وكان الله سميعاً عليماً] وقد جاء في حديث رواه أحمد بسند حسن ، قبول دعوة المظلوم وإن كان فاجراً ، وأن فجوره على نفسه ، لا يقف دون دعوته . وجاء في الحديث الصحيح أن إجابة الدعاء على ثلاث مراتب : إما أن يحاب الداعي إلى ما طلب ، وإما أن يدخر له أفضل منه ، وإما أن يدفع عنه من السوء مثله ، فلا تعجب إذا لم تجب إلى عين ما طلبت وقد ظلمت ، فإن الله عليم حكيم قد تقتضي حكمته عدم الإجابة إلى ما سألت [والله يعلم وأنتم لا تعلمون] .

وقد حذر الرسول صلى الله عليه وسلم واليه وعامله ، وبعيته وقاضيه من دعوة المظلوم ، وأمره أن يتخذ من دونها وقاية ، وما اتقاؤها إلا بتجنب أسبابها ، فلا يظلم أحداً من تحت ولايته في نفسه بإيذاء ، أو في ماله بانتقاص كان يأخذ في الزكاة كرائم أمواله ، ونجائب حيوانه ، دون الوسط من ذلك ، فيوغر صدره ويسن لسانه ، ويبعث بدعوة المظلوم من قلبه ، ولا يحايي في عمله الأغنياء ،

ويعرض عن الفقراء ، ولا ينفو عن ظالم لمكانة أو وجاعة ، ولا يقبل رشوة أو شفعة في باطل ، وإن كان قاضياً تجنب المعاباة ووزع المساواة ، وأخذ للضعيف من القوي ، وتحرى الحق في قضائه ، والمدل في أحكامه ، إلى غير ذلك من آداب الولاية والقضاة ، فليكن قاضي اللجنة ، والإمام العادل الذي يظله الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله .

فيا أيها القضاة والولاة ، ويا أيها الحكام والرعاة ، خولكم الله رحمة وبجمل تحت أيديكم حقوقاً وأمانات ، فاتقوا الله فيها ، وأدوا الأمانات لأهلها ، ولا تنقصوا أحداً حقه ، ولا تبخسوا عاملاً عمله ، ولا تسلبوا مجداً أمله [إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها ؛ وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل إن الله نعما يعظكم به إن الله كان سميعاً بصيراً] واعلموا أن من ظلمتم أو خذلتم فالله ناصرهم ومعينهم ، ووليهم وكفيلهم ، وإنه لمتقبل دعوتهم ، ومستمع شكائهم ، ومنتمم ممن ظلمه وآخذ له منه حقه ، فاتقوا الديان ، واحذروا النكال [ولا تحسبن الله خافلاً عما يعمل الظالمون] .

الحديث ٢٧

في اغتصاب الأراضي

عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال : « مَنْ ظَلَمَ قَيْدَ شَبْرٍ مِنَ الْأَرْضِ طُوقَهُ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ » رواه البخاري ومسلم .

اللفظ : القيد - بكسر القاف - القدر كالغاد والقيس والغاس ، فكلها بمعنى واحد . والتطويق وضع الطوق في العنق ، ويقال للتكليف والإلزام .

الشرح : هذا الحديث روي عن عبد الله بن عمر أيضاً بلفظ : من أخذ شيئاً من الأرض بغير حقه خسف به يوم القيامة إلى سبع أرضين ، وكذلك روي عن سعيد بن زيد في قصة حكاها مسلم ، قال سعيد : إن أروى خاصمتي في بعض داره ، فقال : دعوها وإياها فأبى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : من أخذ شيئاً من الأرض بغير حقه طوقه من سبع أرضين يوم القيامة ، اللهم إن كانت كاذبة فأعم بصرها ، واجعل قبرها في دارها ، قال : فرأيتها عياء تلتهمس الجدر تقول : أصابتي دعوة سعيد بن زيد ، فيينا هي تقي في الدار مرت على بئر في الدار ، فوقعت فيها ، فكانت قبرها .

الظلم حرام قليله وكثيره ، وسرقة الأرض وغصبها باب من أبواب الظلم ، شيئاً كان المأخوذ أو ذراعاً ، قصبة كان أو فدائاً ، ملكاً للأفراد أو من المنافع العامة لما رواه أبو يعلى بإسناد عن الحكم بن الحارث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : من أخذ من طريق المسلمين شيئاً جاء يوم القيامة يحمله من سبع أرضين ، فالدين يأكلون من الطرق الخاصة أو العامة في المباني أو المزارع أو يأخذون مسن جسور السكك الحديدية أو من شواطئ الأنهار والفرع كل أولئك ظلمة غصبة ، وكذلك الذين يغيرون معالم الضياع أو أراضي البناء ، ويزحزون حدودها عن أماكنها ليضموا إلى ملكهم من أملاك غيرهم ، وقد بين الرسول صلى الله عليه وسلم أن من ظلم مقدار شبر من الأرض طوقه من سبع أرضين ، أي ألزم ذلك ، ولم يكن له مفر من عقابه ، فليس معنى التطويق أن يجعل ذلك طوقاً يوم القيامة يحيط بعنقه ، أو أن يكلف نقل تراب ذلك الشبر من سبع أرضين تمديداً له فإن ذلك مر في ذوق اللغة في هذا الموطن وأشباهه ، وإنما الغرض لزوم الإثم له لزوم الطوق ، وأخذ العذاب الشديد بخنائه ، وليس العقاب على سطح ما أخذه ليزرع فيه أو يبني عليه فقط ، بل العقاب على ما اغتصبه بالغة في جوف الأرض وطبقاتها أقصاها ، وهذا يفيد أن السفل تابع للسطح كما أن العلو تابع له ولذلك استلطف الفقهاء من هذا الحديث أن من ملك ظاهر الأرض ملك باطنها بما فيه من حجارة ثابتة ،

وأبنية ومعادن ، وصون ومتابع ، وغير ذلك ، وله أن ينزل بالحفر ما شاء ما لم يضر بغيره ، فإنه لا ضرر في هذا الدين ولا ضرر ، وله أن يمنع من يريد حفر بئر أو سرداب تحت أرضه ليسلكه أو ليسير فيه عربات أو قطارات وكذلك له منسج الأنابيب وأسلاك البرق والكهرباء أن تفتد تحت ملكه . والمراد بالأرضين هنا طبقات الأرض السبع التي نبه إليها القرآن [الله الذي خلق سبع سموات ، ومن الأرض مثلين] وليعلم القارئ أن الاعتداء على الحدود كثيراً ما سبب مشاكل خطيرة ، وقضايا عدة ، بل كثيراً ما أوقعت فيه دماء ، وأنفقت في سبيله خزائن الأموال ، فلو أن الناس عملوا بهذا الحديث ووقف كل عند حده ، ما وقعنا في هذه البلياء ، بل لأرحنا الحكومة ، وخففنا عن مصلحة المساحة ولم نثقل عبء المالية بما تنفقه من مئات الآلاف في سبيل إقامة الأعلام الحديدية . بل كنا نقتصد ذلك من هذا الباب ، لينفق في أبواب أخرى كتمهيد الطرق ، وشق الطرق وإقامة السدود والقناطر ، وغير ذلك بما يساعد على تنمية الثروة ويخفف عن الفلاح عبأه .

وبعد : فإن الظلم ظلمات يوم القيامة ، وفي الدنيا نزاع وعداوة ، ومتلفعة وخسارة ، والطمع غبه الندم ، فلا تدنس نفسك الطاهرة برجسه ، ولا تقصد أرضك بشبهه فتلتايا الأمراض الزراعية ، ويرسل الله عليها من جنوده الخفية ، فإذا بالثمر قليل وإذا بالقليل ذاهب البركة ، وقليل في عفة ، خير من كثير في نية .

الحديث ٢٨

في أن القضاء لا يحل حراماً ولا يحرم حلالاً

عن أم سلمة زوج النبي ﷺ أنه « سيع خصومة بباب

حُجْرَتِهِ ، فَخَرَجَ إِلَيْهِمْ ، فَقَالَ : إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ ، وَإِنَّهُ يَأْتِينِي الْخُصْمُ ،
فَلَعَلَّ بَعْضَكُمْ أَنْ يَكُونَ أَبْلَغَ مِنْ بَعْضٍ ، فَأُحْسِبُ أَنَّهُ صَادِقٌ ،
فَأَقْضِي لَهُ بِذَلِكَ ، فَنُ قَضَيْتُ لَهُ بِحَقِّ مُسْلِمٍ فَإِنَّمَا هِيَ قِطْعَةٌ مِنْ
النَّارِ ، فَلْيَأْخُذْهَا أَوْ لْيَتْرُكْهَا ، رواه البخاري ومسلم وأبو داود .

اللفة : الخصومة : المنازعة والمجادلة ، وفي بعض الروايات جلبة خصام ،
والجلبة : اختلاط الأصوات . والبشر : الخلق يقال للجماعة والواحد . والخصم :
المتنازع ، وهو في الأصل اسم مصدر يستوي فيه الواحد والمثنى والجمع والمذكر
والمؤنث ويموز تثنيته وجمعه . وأبلغ : أكثر بلاغة . وللمتقدمين في بيان البلاغة
عبارات مختلفة ، فقيل : هي أن يبلغ بمبارة لسانه كنه ما في قلبه . وقيل :
إيصال المعنى إلى الغير بأحسن لفظ . وقيل : قليل لا يبيهم وكثير لا يُسِم .
وقيل : إجمال اللفظ والتساع المعنى . وقيل : حسن الإيجاز مع إصابة المعنى .
وقيل : الإيجاز من غير عجز والإطناب من غير خطأ . وقيل : النطق في موضعه
والسكوت في موضعه . وقيل : غير ذلك . وأنسب المعاني بمحدثنا أو لها . أما
المتأخرون فمرفوها بأنها مطابقة الكلام لمقتضى الحال مع فصاحته . وأحسب :
أظن ، هذا وقد جاء في رواية للشيخين : ولعل بعضكم أن يكون الحن بحجته
من بعض ، أي أعرف بالحجة وأقطن لها من غيره ، وأصل الحن الميل عن جهة
الاستقامة يقال : لحن فلان في كلامه إذا مال عن صحيح المنطق ، وجاء في رواية
لأبي داود زيادة : فبكى الرجلان وقال كل منهما لصاحبه : حقي لك . فقال لهما
التي صلى الله عليه وسلم : أما إذا فعلتا فافقسما ، وتوخيا الحق . ثم استهما ثم تحاللا .

الشرح : كان لأزواج الرسول صلى الله عليه وسلم حجرات يحوار مسجده
المعروف . ومن بينها حجرة أم سلمة . فبينما النبي صلى الله عليه وسلم في حجرتها
إذ سمع ببها نزاعاً ومحاورة ، وخصاماً ومجادلة ارتفعت فيها الأصوات .

واختلط بعضها ببعض ، وكان ذلك على إرث قديم كما صرح بذلك في رواية ، فخرج إلى الخصوم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدم لهم هذه العظة البالغة ، قبل أن يقضي في الشجار ، ويفصل في النزاع ، فقال لهم : إنما أنا بشر مثلكم ، امتثالاً لأمر ربه [قل سبعان ربي هل كنت إلا بشراً رسولاً] فلا علم لي بالغييب ولا ببواطن الأمور كما يزعم الجاهلون إلا ما يوحى إلي بربي من آي القرآن وأمور التشريع ، وأما الوقوف على خبايا النفوس وخبائيا الأمور فأنا وسائر الناس فيه سواء فلنا ما ظهر وإلى الله ما بطن ، فإذا حضر مجلسي الخصوم لأفصل بينهم في نزاع قائم فرميا كان بعضهم أشد بياناً من بعض ، وأقوى تأثيراً ، وأقوم قبلاً ، وأقدر على صنوغ الجميع ، وتوضيح المشبه ، وجلاء الغامض ، لذرية^١ لسان وقوة بيان ، وطول مران ، وحدة ذهن ، وسرعة بدنية والآخر دونه في ذلك ، فلا يحسن البيان والخصام ، والحوار والدفاع . وقد يكون الحق في جانبه والصدق في قوله ، ولكن عيه وضعفه سائر معالم حقه . وبيان الأول وبلاغته جلا دعواه ، وألبسها ثوب الحقيقة . وقد تكون دعوى باطلة ، وقضية مزورة ، فيغلب على ظني ، ويقع في نفسي صدق من علا بيانه وقوي حججه^٢ ، وهو في الباطن كاذب ، فأقضي له بما ادعى ، فمن قضيت له بحق أخيه في الإنسانية مسلماً أو ذمياً ، معاهداً أو حريباً - فذكر المسلم من باب التيسير لالتزام الحق - فإنما أقضي له بقطعة من نار إذ كان في الواقع حق غيره لا حقه ، فهو معذب به لا محالة ، فإن رآه الآن ملاً ونفعاً فسيراه في الآخرة ناراً ولهباً ، فإن شاء فليأخذ ما حكمت له به ، وإن شاء فليتركه ، فإن أخذ فانار موعده ، وإن ترك فلعن الله مساعه ، فالأمر هنا للتهديد مثله في قوله تعالى [وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر] .

والحديث كما ترى أصل كبير في المعاماة والقضاء؛ ونبين لك المهم من أحكامه :

(١) المحاماة عن الباطل إثم كبير . وفي ذلك يقول القرآن [ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم إن الله لا يحب من كان خواناً أثيماً ... ها أنتم هؤلاء جادلتم عنهم في الحياة الدنيا فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة أم من يكون عليهم وكيلاً] فإن انضم إلى ذلك استخدام القوة الخطابية ، والمواهب النفسية في إظهار الحق في معرض الباطل ، ورسم الباطل في مظهر الحق كان الإثم أشد ، والجرم أكبر ، أما أن تستخدم البلاغة ، وقوة المارضة في نصرة الحق وإزهاق الباطل ، في عبارة سياجها الأدب منزهة عن التشهير بالحكم والتلم للعرض فذلك ما لا حرج عليه فيه . بل لك من الله أجر الدفاع ، وثواب الإقناع . وإذا كان قضاء الحاكم بالباطل لا يحل حراماً ، ولا يحرم حلالاً فبأي وجه يستعمل المحامون أجر الدفاع عن الباطل إذا وقفوا على الحقيقة قبل التوكيل أو في أثناء المرافعة ؟ ليعلموا أن الحياة الدنيا متاع ، وأن ما عند الله خير وأبقى ، وأنه لا يبقى على الحرام ملك ، ولا يفسح عند الله حريص على حق .

(٢) من ادعى حقاً أمام القاضي ، وحجج عن إثباته ، وطلب بين المدعى عليه فحلف ، فبرأه القاضي - وهو في الحقيقة مدعى - لم يبرأ عند الله ولم يحل له بذلك حق أخيه . فلو تمكن المدعي من إثبات دعواه بعد ، وجب على القاضي الاستماع لبيئته ، وتقض الحكم الأول ، فإن الحق قديم ، والرجوع إلى الحق خير من التبادي في الباطل ، وكذلك لو ادعى الإنسان على آخر مالاً ، أو ادعى زوجية امرأة لم ترض به زوجاً ، أو ادعى على رجل تطليقه لزوجته ، وأقام البينة على ذلك ، وكانت في الظاهر بينة عادلة ، فحكم بها القاضي ، وهي في الواقع كاذبة مزورة ، لم يحل له المال ولم يكن له حقوق الأزواج ، ولم تحرم المدعي طلاقها على زوجها ، بل المدعي مؤاخذ بعلمه ومعاقب على كذبه ، ولا يرفع عند حكم القاضي الذي أداه إليه اجتهداه .

(٣) يدل الحديث على أن الرسول صلى الله عليه وسلم قد يخالف قضاؤه الواقع ؛ وليس ذلك بمناف للعالم النبوة ، ومبدل المصمة . فإن ذلك في المبادئ

التشريعية ، والأحكام الدينية ، التي هي قانون عام للناس يرجعون إليه في كل المصور ، فهذا لا يخطئ ، فيها ، وإن أخطأ - بأبي هو وأمي - على رأي من يرى له الاجتهاد في سن الأحكام الشرعية نزل عليه وحى الله بالصواب ، إذ هو أسوة للناس وقدوة ، فلا يقر على الأخطاء ، وإن كانت من غير قصد ، أما الأحكام القضائية فقد يكون فيها الخطأ ، لا في مبادئها ولكن في طرقها ، فقد يحكم بينة يراها عادلة والواقع أنها فاسقة ، وقد يحكم بيمين خالها صادقة وهي غشوس كاذبة وقد يحسن أحد الخصمين الدفاع والبيان ، فيحسب الحق في جانبه ، فيحكم له والحق لصاحبه ، فمثل هذا القضاء يجوز من الرسول صلى الله عليه وسلم كما يجوز من غيره ، والقضاء ينفذ فيه ظاهراً لا باطناً فلا يحرم حلالاً ، ولا يحل حراماً ، فإن كان القضاء طبق الواقع نفذ ظاهراً وباطناً .

فيا أيها المسلم لا تسلك إلى الباطل الحيل ، ولا تأكل الإثم وإن قضت به لك الحاكم ، أو عجز صاحب الحق عن رفع دعواه لفقده الرسوم ، أو لأنه يخشى بأسك وسلطانك ، أو لأنه تعوزه البينة والدليل ، واجعل لعلك قيمة فاعمل به وإن خالته القضاء ، واعلم أن الله رقيب عليك ، يعلم سررك وجهرك ، وباطلك وحقك وهو أولى بالحشية ، وأجدر بالرعاية [وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه] .

وأما أنت أيها القاضي فليكن لك في رسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة حسنة ، فإذا تقدم إليك الخصوم ، وقد جد بينهم النزاع ، فتقدم إليهم بالموعظة الحسنة والمقالة المؤثرة ، حتى أن يرجعوا عن خصامهم ، ويمتروا بالحق فيعودوا من مجلسك إخواناً متصافين ، ولتصحبك شاكرين .

الحديث ٢٩

في حقوق الطريق

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إِيَّاكُمْ وَالْجُلُوسَ عَلَى الطَّرِيقَاتِ — فِي رِوَايَةٍ بِالطَّرِيقَاتِ — فَقَالُوا: مَا لَنَا بِذَلِكَ إِنَّمَا هِيَ تَجَالِسُنَا تَتَحَدَّثُ فِيهَا. قَالَ: فَإِذَا أُيِّنْتُمْ إِلَّا الْمَجَالِسَ فَأَعْطُوا الطَّرِيقَ حَقَّهَا. قَالُوا: وَمَا حَقُّ الطَّرِيقِ؟ قَالَ: غَضُّ الْبَصَرِ، وَكَفُّ الْأَذَى، وَرَدُّ السَّلَامِ، وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ، وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ، رواه البخاري ومسلم وأبو داود.

اللفظ: إياكم: كلمة تستعمل للتحذير. والطرقات: جمع طرق. وهذه واحدة طريق فالطرقات جمع الجمع. والبد: الناص والمهرب والمعوض. والإياء: الامتناع. والفض: النقصان من الطرف والصوت وما في الإناء، يقال: غَضُّ وَأَغْض. والكف: المنع. هذا وقد جاء في روايات أخرى «حسن الكلام ومداية الضال، وتشميت العاطس إذا حمد، وإغاثة الملهوف، وإعانة المظلوم والمساعدة على الحموله وذكر الله كثيراً» فتلك سبع إلى خمس.

الشرح: نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم صحبه عن الجلوس على الطرقات على المساطب أو الأرائك، أو الكراسي، أو على الأرض بجانب الحوائط مفروشة وغير مفروشة، فقالوا للرسول صلى الله عليه وسلم: ما لنا بد منها، ولا غنى لنا عنها، لأنها مجتمعاتنا وأنديتنا التي نتحدث فيها بشئوننا، وتتناكر في مصالحنا، في دنيانا وديلنا، ونروح عن نفوسنا، ويسري بعضنا عن بعض مما

ألم بنا؟ فتركها يشق علينا ، وكأنهم فهموا أن النهي للتنزيه^١ ، ولا يراد به التحريم ، لأنهم لم يمهّدوا من الرسول صلى الله عليه وسلم تحريم نافع ، ولا إباحة ضار ، أو أن النهي لمعنى متصل بالمجالس ، لا لنفسها وذاتها ، وقد يكون في إمكانهم مجانبة المعنى الذي من أجله كان النهي ولذلك راجعوا الرسول صلى الله عليه وسلم ذاكرين أنها مجالس محادثة ومذاكرة ، ومؤالسة ومعاملة ، فلم ينهون عنها ؟ ولو علموا أن النهي عزمة من العزمات ما راجعوه ولكانوا أول من يمثل ، كما عهدناهم في مواطن كثيرة ، ينفذون بمجرد الإشارة ، فما بالك بصريح العبارة ؟ ولقد أجهلهم الرسول صلى الله عليه وسلم بما يدل على أن النهي ليس لذات المجالس وإنما هو من أجل حقوق الطريق التي يتعرض لها المجالس ، وقد يقصر فيها ، فيبوء^٢ بإثامها ، فقال لهم : إذا أبيتم إلا المجالس ، ورغبتم عن غيرها إلیها ، تجلسون فيها تتسامرون ، فأعطوا الطريق حقها . فسألوه عن حقها ، شأنهم في استبانة الغامض ، واستفصال المجهل ، فبين لهم حقوقها .

فأولها : غض البصر ، فإن أرسلته لتعرف سائر ، أو تمتشع بمنظر فائن ، من خضرة ناضرة ، ومياه جارية ، وسماء صافية ، وصور متحركة — فلا ترسله إلى السيدات ، والفتيات المارات ، مشبعاً بجرائم الشهوة ، محملاً ببواهب الفتنة ، فإن ذلك الذي حرم القرآن بقوله [قل للمؤمنين يفضوا من أبصارهم] وإذا كان النظر إليهم محرماً فما بالك بمن يلفظ بالهناات ، ويقول المقطعات ويرمي المحضات الغافلات ؟ إن وزره لكبير ، وإثمه عند الله عظيم ، وكما تحرم عليك النظرة المسمومة للسائرات كذلك تحرم للآتي يطلن من خدورهن ويبرزن من فتحات دورهن لقضاء مصلحة ، ولترويح نفس ضائعة ، وكذلك لا ترسل البصر ساخراً بالناس ، أو حامداً أو زارياً أو غاضباً ، بل كف عنه ، وأرسل منه ، فكفه عن الحرام ، وأرسله في الحلال .

وثانيها : كف الأذى ، فلا تؤذ سائراً بلسانك أو يدك ، فقتشته أو تسبه ،

١ - النهي عنه تنزيهاً : ما كان فعله إلى الإباحة أقرب . ٢ - يرجع .

و تهال عليه ضرباً باليد أو العصا من غير ما جرم إجرامه^١، ولا ذنب اقترفه،
ومن الإيذاء سلبه شيئاً مما يحمله من غير أن تطيب به نفسه، أو إراقة الماء في
طريقه حتى تزل بدأ الأقدام، أو وضع عقبات في الطريق يماثر فيها المشاة، أو
إلقاء قاذورات، أو أشواك تضر بالسابلة^٢، أو تضييقه الطريق بمجلسه أو قعوده
حيث يتأذى الجيران فيكشف لساءهم، ويقيد عليهم حريتهم، كل ذلك وأضرابه
بما يجب كفه، والمعمل على إبعاد المارة منه.

وثالثها: رد السلام، فإن ذلك فريضة محكمة^٣، وسنة متبعة. وإنه رسول
الألفة وداعية المحبة، ولا تسأم كثرة من المارين فإن كلا يتحجب به إليك ويحييك
ويكرمك، أفلا تحجب التحية بثلبها أو خير منها؟ أفلا تود من وادك، وتكرم
من كرمك؟ ذلك خلق الكريم أفلا تكونه؟

ورابعها وخامسها: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وإن ذلك لواجب
مقدس للمسلم على أخيه المسلم، فإذا رأيت عربية ذات حمل تميل، ناذ بحرها
البهي، أو رأيت حيواناً حمل فوق طاقته فانه عن هذا المنكر، وممر السائق
بالتخفيف، وإذا رأيت سائر ينسابان أو يتقاتلان فمرهما بالكف وإذا رأيت
شاباً يماكن فتاة ويمترضها في طريقها فانصح له بالاستقامة، فإن أبى إلا بالصنع
أو بالأخذ إلى القسم فافعل ما استطعت في غير تهوّر ولا إضرار بك، وإن رأيت
من يبخل الكيل، ويطفف الميزان، فمره بالعدل أو سلمه إلى الشرطي، وإن
رأيت من يبعث بمحديقة الجار أو ببعض حاجاته فحل بينه وبين المبت، وإن
رأيت من يبيع طعاماً عفناً، أو شراباً آسناً^٤ فاضرب على يده - إلى غير ذلك
بما يعرفه المارة ويحترمه الباحة.

أما سبع الروايات الأخرى فأولها حسن الكلام، فإن سالك طارق في بعض
شئونه فأرهف له أذنك، وأجبه بعبارة حشوها الأدب، وأرشد بهوادة

١ - ارتكبه . ٢ - المارين في الطريق . ٣ - بينة لا تحتاج إلى تأويل .
٤ - البخس والتطفيف : النقص . ٥ - متغيراً .

والطف ، ولا تلتقه بالحشونة وتجأوبه بالفظاظة ، ولا ترفع من صوتك مع جلسائك ، ولا تهزأ ، ولا تقل مبرأ ولا فحشاً ، ولا تهوش على جيرانك ، فتؤذيهم في بيوتهم ، أو تقتضيم في مضاجعهم . وثانيها : هداية الضال ، فمن استبدك الطريق فاهده . ومن رأيته ضل المحجة^١ فأقمه على صراطها . وإن رأيت كفيفاً فخذ بيده أو وصله إلى مقصده . وثالثها : تشييت العاطس ، فإذا حمد مولاه فقل له : يرحمك الله تدعو له بالرحمة والمغفرة فتجلب من وده ، وتزيد في أنسه ، فتشيمته الدعاء له وكل داع بخير فهو مشمت . ورابعها : إغاثة المكهوف . وقد قدمنا القول فيه في الحديث العاشر . وخامسها : إغاثة المظلوم ، فتأخذ بيده حتى يصل إلى حقه . وسادسها : إغاثة الحمولة ، فإن رأيت حيواناً زل بحمله أو فرساً عثر في عدوه ، أو عربة انقلبت ، أو سيارة وقفت ، أو فرغ منها الوقود فخذ بيد الكافي حتى يرجع سيرته الأولى . فإن زل إنسان حاملاً أو شاغراً^٢ فهو أولى بالمعونة . وسابعها : ذكر الله كثيراً حتى يكون له منه باعث على الخيرات . والبعض في السيئات . ومرغب على القيام بحق الطرقات .

فتلك الثلاثة عشرة خصلة هي حقوق الطريق التي يطالب بها كل جالس فيه بل يطالب بها من أطل من شرفات منزله . ومن جلس في طنوفه^٣ . ومن جثم في متجره أو مصنعه بحيث يرى السابلة . والساكنون تجاهك في الطبقات العلوية أو السفلية أولى بمراعاة الأدب ، وتجنب الضرر ، وللبجار من الحقوق أضعاف ما للسالك .

وقد استدل بالحديث من قال : إن ما نهى عنه الشارع سداً للذرية يجوز للمرأة فعله إذا أمن شره ، وجانب ضرره . وإن كان الأولى تركه ابتداءً عن بواعث الفتنة ، ونأياً عن المزلة ، وذلك أن الرسول صلى الله عليه وسلم نهى عن الجلوس أولاً حسماً للمادة ، فلما أبوا إلا الجلوس بيّن لهم مواضع الخطر ، فإن تجنبوها فلا عليهم إن جلسوا . واستدل به على أن دفع الفساد مقدم

على جلب المصالح إذ نهى الرسول صلى الله عليه وسلم اتقاء للأخطار وإن كان في الجلوس شئ المتافع .

فيا أيها الأخ إن آنت في نفسك القيام بالواجبات ، فلا عليك أن تجلس في الطرقات على المقهى أو أمام المسكن ، أو دون المتجر ، تستشق الهواء وتستدق به بالشمس ، أو تتراد غير ذلك من المصالح ، وإن خشيت عدوان نفسك عليك ، ومغالبتها لك ، وطغيان شهوتك على عقلك ، وشيطانك على ملكك فدعها إلى داخل منزلك ، أو إلى السير في الهواء الطلق ، أو الجو الدافئ تسلم من المعاطب وتقز بظبيب الرغائب .

الحديث ٣٠

في إكرام المالك والخدم

عن المعروى بن سويد قال : « رَأَيْتُ أَبَا ذَرٍّ الْغِفَارِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَعَلَيْهِ حُلَّةٌ ، وَعَلَى غُلَامِهِ حُلَّةٌ ، فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ ، فَقَالَ : سَأَلْتُ رَجُلًا فَشَكَانِي إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : أَعْبَرْتَهُ بِأَمْرِ إِنْكَ امْرُؤُ فَيْكَ جَاهِلِيَّةٌ ، ثُمَّ قَالَ : إِنْ إِخْوَانَكُمْ خَوَّلُكُمْ جَعَلَهُمُ اللَّهُ تَحْتَ أَيْدِيكُمْ ، فَمَنْ كَانَ أَخُوهُ تَحْتَ يَدِهِ فَلْيُطْعِمْهُ مِمَّا يَأْكُلُ ، وَلْيَلْبِسْهُ مِمَّا يَلْبَسُ ، وَلَا تَكْفُرُوهُمْ مَا يَغْلِبُهُمْ ، فَإِنْ كَفَرْتُمُوهُمْ مَا يَغْلِبُهُمْ فَأَعِيزُوهُمْ » رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ .

اللفظ : الحلة : الكسوة ولا تسمى بذلك إلا إذا كانت ثوبين من جنس

واحد . وقد نقل بعض أهل اللغة أن الحلة لا تكون إلا ثوبين جديدين يحملهما من طيهما فأفاد أنها من الحل . والغلام : الطارء الشارب . وسابته : وقع بيني وبينه سباب مسن السب وهو الشتم الوجيع . والتميز بالسب إلى العار وهو المريب . وفي بعض الروايات ، وكانت أمه أعجمية فنلت منها ، والأعجمي من لا يفصح باللسان العربي أعجمياً كان أو عربياً . وفي رواية : قلت له يا ابن السوداء . والجاهلية : الحال التي كان عليها العرب قبل الإسلام وقد شرعناها قبل . والحول الخدم سوا بذلك لأنهم يتخولون الأمور أي يتعهدونها ويصلحونها . ومنه الخولي لمن يقوم باصلاح البستان . ويقال إن الخول جمع خائل وهو الراعي . وقد يطلق الخول على الواحد . والتكليف : تحميل النفس ما فيه كلفة ومشقة .

الشرح : المعرور بن سويد لقي أبا ذر بالريذة - موضع بالبادية بينه وبين المدينة ثلاث مراحل - وعليه حلة ، وعلى خادمه مثلها . فسأله : كيف يلبس خادمه مثل ما يلبس ؟ وذلك غير معهود . فأجابه ببيان السبب . وأنه حصل بينه وبين شخص سباب ومشاقة . وأنه عايره بأمه وعابه بها وقال : يا ابن الأعجمية أو يا ابن السوداء ، أو ما شاكل ذلك من الكلمات . فشكاه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له الرسول صلى الله عليه وسلم : أعيرته بأمه ؟ منكر أعليه ذلك إذ الأم لا تدخل لها في الخصام ، ولا تزر وزارة وزر أخرى ، وقال له : إنك امرؤ فيك جاهلية أي خصلة مسن خصالها ، التي قضى عليها الإسلام ، أن تمتدي في الخصام فتجاوز الخصم إلى أبيه وأمه وما لها من ذنب إليك ، ثم أوصاه هذه الوصية القيمة التي رفعت من شأن الخدم إلى درجة المخدمين والسادة . فبين الرسول صلى الله عليه وسلم أن الخدم والمالئك إخوان في الدين أو في الإنسانية . وكان الظاهر أن يقول : خولكم إخوانكم . ولكن قدم ما أصله التأخير اهتماماً بالأخوة ، وأنه لا يلبني أن تنسبها الخدمة ، وهل الخدمة إلا إعانة ، فكيف تجعلها سبب تحقير وإهانة ؟ إن الأخوة وحدها داعية التبجيل

والإكرام ، فكيف إذا انضمت إليها الخدمة والمعونة والمساعدة ؟ إن كنت تحسب أنك تطعم الخادم وتسقيه ، وتكسوه وتؤويه ، أو تنقده أجراً على خدمته ، فلا تقس أنه يقوم لك بأمور أنت مضطر إليها في حياتك ، وكثيراً ما تعجز عن معالجتها ، والقيام بها ، فهو يكمل نقصك ، ويوفر عليك وقتك ، ويحقق غرضك ، وتصور الوقت الذي تفقد فيه الخادم كيف تغفل أمورك ، ويقف دولابك^١ ، ويختل النظام وتتعمر الحاجات ، فالذي يكفيك شئونك ، ويحقق مصالحك جدير بمعونتك ، خليك برعايتك ، هؤلاء الخدم الإخوان جعلهم الله تحت يدك ، ومكنك منهم بالملك أو الأجر ، وصاروا مسخرين لك طواعية واختياراً ، فالواجب عليك العناية بهم ، والإحسان إليهم [واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً، وبالوالدين إحساناً وبذي القربى.....وما ملكت أيمانكم] فطعمهم من جلس ما تطعم فلا تمد لهم طعاماً دون طعامك ، ولا عيشاً دون عيشك ، وكيف تستمرى^٢ طعاماً يطهوه الخادم ويعدّه ، وعينه إليك ناظرة ، ويده فيه عاملة ، فتأكله كله ، ولا تبقي له بعضه ، أما تخشى سم عليه ؟ فإن كان طبيخك لحماً وأرزاً ، وخضارة وحلوى فأبقى له من كل ، ولا تحرمه من بعض ، وخل عنك الكبر والتعظيم : فلولا هذا ما طعمت الشهي ، ولا شربت الخمر ، وكذلك تلبسهم بما تلبس ، وإن لم يكن مثله من كل الوجوه ، فإن المدار على المواساة . وفي حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إذا أتى أحدكم خادمه بطعامه ، فإن لم يحمله معه فليناوله لقمة أو لقمتين ، أو أكلة أو أكلتين فإنه وليّ علاج^٣ » - رواه البخاري - فالفرض أن تكون نفوسهم قائمة ، وبجاهم راضية ، وقد نهانا الرسول صلى الله عليه وسلم أن نكلفهم من الأعمال ما يشق عليهم ، ويهد من قوتهم ، أو يستفرغ جهدهم ، بل التكليف بالسهل المستطاع الذي لا يسأمه الخادم ، فإن كلفناهم بالشاق وجب علينا أن نعينهم بنفوسنا أو بخدمنا إلى خدمتنا ، والحديث نصر للعمال ، وأخذ بيد

١ آلة يستقى بها الماء . ٢ تستطيب . ٣ - ولي علاجه : طبخه وأعدّه .
٤ .. يستند طاقته .

الخادم والفلان ، ورفع لستواهم ، وتنبه لهم إلى حقوقهم قبل ساداتهم ، وإرشاد لأرباب البيوت أن يقفوا منهم موقف المدالة ، ولا يفتنوا رابطة الأخوة ، ولا تبادل المنافع ، وفيه النهي عن السباب للخدم وعدم التعرض لأبائهم وأمهاتهم بما يسوهم ، أو يحط من قدرهم .

« ويعد ، فهذه اشتراكية الاسلام وهذا موقفه نحو الأرقاء ، وهذا حرصه على مصلحة العمال ، فهل يعد هذا رقي في دين ؟ »

الحديث ٣١

في أكبر الكبائر

عن أبي بكره رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : « ألا أنبئكم بأكبر الكبائر — ثلاثاً — قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : الإشرāk بالله ، وعقوق الوالدين ، وجلس و كان متكئاً فقال : ألا وقول الزور ، قال : فما زال يكررها حتى قلنا : ليتك سكنت ، رواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي .

اللقمة : بناء وأنباء أخبره بهم ، وبلى حرف تصديق مثل نعم ، وأكثر ما تستعمل بعد الاستفهام ، والمعقوق : الإيذاء والمصيان ، أصله من السَّق وهو الشق والقطع ، والزور الباطل وأصله تحسين الشيء ووصفه بخلاف صفته حتى يخيل لمن سمعه أنه بخلاف ما هو به .

الشرح : الذنوب درجات ، فما فعش ضرره فكبيرة ، وما زاد فعشه

فأكبر الكبائر ، وما قل ضرره فهو الصغيرة ، وكل حرم الله ، ومنع محارفته ، والرسول صلى الله عليه وسلم يمرض على حاضريه تحديثهم بأكبر الكبائر ، وفي هذا المرض لفهمهم إلى ما يحدث به ، وصرف آذانهم لساعه ، وقلوبهم لوعيه ، وقد كرر كلمة المرض ثلاث مرات حتى يزدادوا ثلثها ، ويتوجهوا إليه توجهاً فقالوا : نعم يا رسول الله حدثنا بأكبرها ، فحدثهم الرسول بثلاث .

أولها : الشرك بالله ، والنحاذ الأنداد والوسطاء ، والأولياء والشفعاء ، ودعائهم في الملئ كما يدعى ، وعبادتهم كما يعبد ، والتقرب إليهم بالقرابين والنذور وضروب التقديس . وتلك أكبر جرعة أن تجعل لمن خلقك نداً ، أن تشرك به ما لا يملك ضرراً ولا نفعاً ، ولا حياة ولا موتاً ، أن تشرك به أمواتاً غير أحياء عجزة غير أقوياء ، أن تشكر من لا نعمة له عليك ولا يد له واصله إليك ، أن تعبد وهماً وخيلاً ، وتدعو أسماء ، أن تنادي من لا يسمع ولا يبصر وربك أقرب إليك من حبل الوريد ، قد فتح أبوابه للساكنين ، ووعده بالاجابة للداعين ، فادع الله وحده مخلصاً له الدين ، وصدق بملكك قولك لربك [إياك نعبد . وإياك نستعين] واذكر قوله تعالى [إن الله لا يغفر أن يشرك به ، ولا يغفر ما دون ذلك لمن يشاء . ومن يشرك بالله فقد افترى إثماً عظيماً] وقوله [ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير . أو تهوى به الريح في مكان سحيق] .

وثانيها : حقوق الوالدين ، وإيذاؤهما بالقول أو العمل ، فسبهما وشتمهما بل قول أف لهما حقوق وقطيعة ، وكذلك عصيان أمرهما ، والتكفير في قضاء شئونهما ، ومد اليد بالسوء إليهما ، كل ذلك حقوق ، ونكران الجميل . نعم إن دعوك إلى الإشراك ، أو عصيان الحلال فلا تطعها ، وإن وجب عليك البر بهما ، وحسن المصاحبة لهما [وإن جاهدك على أن تشرك في ما ليس لك به علم فلا تطعها وصاحبهما في الدنيا معروفاً ، واتبع سبيل من أناب إلي] واعلم أن الله تعالى قرن الاحسان إليهما بالقضاء له بتوحيده في العبادة إذ يقول

[وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبوالدين إحساناً] وأمرك بالقول الكريم والصنع الجميل ، والدعاء لهما بالرحمة ، فلا تضع الاساءة موضع الاحسان ، ولا الكفران مكان الشكران . واعلم أن الله لا ينظر يوم القيامة إلى ثلاثة : العاق لوالديه ، ومدمن الخمر ، والمنان - روى ذلك اللساني والحاكم وصححه ابن حبان ، وقد قرر العلماء وجوب طاعتها في المباحات فعلاً وتركاً واستحبها في المندوبات وفروض الكفاية كذلك ، ولقد استأذن امرؤ رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجهاد فأبى الاذن له إلا بعد استرضاء والديه . فإياك أن تهمل في حق من ربك صغيراً .

وثالثها : قول الزور والباطل ، وقد أكبر الرسول صلى الله عليه وسلم خطره ، وأعظم جرمه ، إذ جلس له بمسد اتكائه ، اهماً بشأنه ، وصدر قوله بأداة التلبيح ، وكرر كلمته حتى شق على نفسه ، وبدأ الغضب في وجهه ، وغنى أصحابه لو سكت شفقة عليه ورحمة به ، كما كان بهم رءوفاً رحيماً ، وقول الزور قرنه القرآن بالشرك في قوله [فاجتنبوا الرجس من الأوثان ، واجتنبوا قول الزور] وجاء في ضمن أوصاف عباده المخبتين قوله [والذين لا يشهدون الزور] وقول الزور يشمل شهادة الباطل ، والحكم الجائر ، ورمي الأبرياء بآهم منه براء ، والقول على الله بغير علم ، فكل ذلك داخل في قول الزور ، وهذا وإن شاهد الزور يسيء إلى نفسه ، إذ يبيع آخرته بدنيا غيره ، ويسيء إلى مسن شهد له بعاتته على ظلمه ، وإلى من شهد عليه باضاعة حقه ، وإلى القاضي باضلاله عن المحجة ، وإلى الأمة بزلزلة الحقوق فيها ، وعدم الاطمئنان عليها ، ومن الحزني الفاضح أن يكثر يفتنا من يشهدون زوراً لمجره صداقة أو رجاء ، أو نظير مبلغ يسير يتقاضونه ، أولئك الذين خربت ذمهم ، وخبت نفوسهم ، ولم يتخالط الايمان قلوبهم ، أولئك قرناء المشركين وإخوان الشياطين .

الحديث ٣٢

في اليمين الفاجرة

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
« مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ صَبْرٍ وَفِي رِوَايَةٍ يَمِينٍ كَاذِبَةٍ لِيَقْتَطِعَ بِهَا مَالَ
امْرِئٍ مُسْلِمٍ لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ ، وَفِي رِوَايَةٍ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ
النَّارِ » فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَصْدِيقَ ذَلِكَ [إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ
ثَمَنًا قَلِيلًا] إِلَى آخِرِ الْآيَةِ ، فَدَخَلَ الْأَشْعَثُ بْنُ قَيْسٍ ، فَقَالَ : مَا حَدَّثَكُمْ
أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ ؟ فَقَالُوا : كَذَا ، قَالَ فِي أَنْزَلَتْ : كَانَ لِي بَيْتٌ فِي أَرْضِ
ابْنِ عَمٍّ لِي ، فَجَحَدَنِي فَقَدَّمْتُهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ :
يَلَيْتُكَ أَوْ يَمِينُهُ ، وَفِي رِوَايَةٍ : فَقَالَ لِي : شُحُودُكَ ، قُلْتُ مَا لِي شُحُودٌ ، قَالَ :
فَيَمِينُهُ ، فَقُلْتُ إِذَنْ يَحْلِفُ وَيَذْهَبَ بِمَا لِي ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وسَلَّمَ « مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ صَبْرٍ وَهُوَ فِيهَا فَاجِرٌ . . . الخ » رَوَاهُ
الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَأَصْحَابُ السَّنَنِ وَغَيْرُهُمْ بِعِبَارَاتٍ مُتَقَارِبَةٍ .

اللفظ : يمين الصبر هي التي ألزم بها صاحبها ، وحبس عليها وكانت لازمة له
من جهة الحكم ، والفجور شق سائر الديانة مأخوذ من الفجر وهو شق الشيء
شقاً واسماً ، والاعتطاع من القطع وهو الفصل ، وذلك أن الحالف كاذباً يقطع المال
عن صاحبه أو يأخذ قطعة من ماله ، وتبوأ المكان سكنه ونزل به مأخوذ من

البواء ، وهو استواء المكان وعدم الانخفاض فيه والارتفاع ؛ يقال بؤأت لفلان مكاناً سويت له قتبوأه أي أقام فيه . والآية تقدم شرحها في الحديث ١٦ .
والجحد والإنكار . والبيئة الدلالة الواضحة عقلية كانت أو حسية . وتقال للشاهدين لأنهما يبينان الحق .

الشرح : عبد الله بن مسعود كان يحدث جماعة بحديث اليمين الكاذبة ، ويذكر الآية التي أنزلها الله من آل عمران تصديهاً للرسول صلى الله عليه وسلم في حديثه . فدخل عليهم الأشعث بن قيس ، وسألهم عما يحدثهم به أبو عبد الرحمن عبد الله بن مسعود فقالوا : كذا وكذا يعنون حديث اليمين والآية المصدقة له ، فقال : هذه الآية نزلت في ، وذلك أنه كان لي بئر ضمن أرض لابن عم لي فبحرني ملكي ، ومنعني حقي ، فاختمته إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورفعت أسمره إليه ، فقال : بينتك أو يمينه . أي لك بينتك لتقيمها على صدق دعواك ، أو يمين خصمك ان لم تكن لك بينة . فإن حلف لم يكن لك عليه طلب ، وإن نكل كان لك ما ادعيت ، فقال : انه اذا وجهت اليه اليمين حللها زوراً ويذهب بمالي ، ويضيع عني بئري ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين صبر ... الغ أي أنه ان كذب عليك في اليمين ، واقتطع مالك فإن الله يتولى عقابه في الآخرة ، ولسوف يعصك من حقل المال الكثير ، أو الثواب الجزيل ، ذلك ملخص القصة .

ومعنى الحديث أن من حلف على شيء حلفاً كاذباً ألجأته اليه الخصومة ، وحمله عليه الجحد والمكابرة في الحق - وهو بها عدت في دينه حدثاً ، وفاتق فيه فتناً وخارج عن الحق خروجاً - من حلف هذه اليمين ليسلب بها مال الإنسان أو حقه ، ويحول بينه وبينه فقي الله في القيامة وهو عليه غضبان ، فيلتقم منه على كذبه واستيلائه على مال غيره بهذه الطريقة الخاطئة واليمين الفاجرة ، ويدخله ناره يتغذله فيها منزلاً ، يصلى سميره ويقاسي جحيمه ، فإن كان الذي اقتطع ماله أخاً مسلماً كان الجرم أكبر ، والمقاب أعظم ، فإن واجب المسلم لمحو المسلم

مساعدته على استرداد حقوقه ، واسترجاع ماله ، أما أن يقتطع قطعة من ماله ظلماً وعدواناً ويكذب في سبيلها ويمتنع^١ اسم الله لسلبها فذلك ما ينافي بالإيمان ، وبهذا التحليل عرفت أن ذكر المسلم لا يراد به التخصيص ، وقصر الحكم عليه ، وإباحة أموال غيره ممن لا يدين بدينه ، بل ذكره لتفطع الجريمة ، وأن أخوة الإسلام تستدعي الصدق ، والتزام الحق ، وكذلك كلمة (يمين) في قوله : من حلف على يمين صبر يراد بها المخلوف عليه ، وسمي يميناً لثقله بها ، أو تقول (على) زائدة والمعنى من حلف يمين صبر ...

الكذب في نفسه جريمة لأنه قلب للحقائق ، وتعمية على الناس ، وإضلال لهم عن الحقيقة ، وداعية فقد الثقة في المعاملة والمحادثة ، فإن انضم إليه تأكيد بالآيمان الكاذبة الفاجرة ، التي فيها امتحان أسماء الله المقدسة ، وصفاته العالية ، كانت الجريمة أكبر ، فإذا أضيف إلى ذلك قطع الحقوق عن أربابها ، والحيلولة بينهم وبينها ، كان فحش الجريمة نهاية . فإن كان إلى ذلك وقوعها على أخيك في الدين وتربك^٢ في العقيدة كان الفحش نهاية النهاية ، وأقصى الغاية ، فلا تعجب أن يكون العقاب غضب الجبار ، وأن يكون المتبوء النار ، فأياك واليمين الفاجرة ، وإياك ومال أخيك ، واحترم للقضاء مكانته ، ولبارئك أسماه وصفاته ، ولا تبغ بها عرضاً من الدنيا ، غناؤه قليل ، وعقابه جسيم ، واقرأ الآية المرة تلو المرة ، وعسد بأولها على آخرها وبآخرها على أولها لترى عظم الجريمة ، وشدة العقوبة .

وقد استنبط الفقهاء من هذا الحديث أحكاماً كثيرة نذكر لك منها ماصلته بالحديث ظاهرة :

- (١) الأحكام تبغى على الظاهر وإن كان المحكوم له مبطلاً في نفس الأمر .
- (٢) حكم الحاكم لا يبيع للمرء ما ليس بحلال له ، وقد خالف في ذلك أبو حنيفة وأبو يوسف في مسائل الفروج دون الأموال .

١ - يحتقر . ٢ - القرب ؛ من ولد محك .

(٣) البينة على المدعي واليمين على من أنكر .

(٤) صاحب اليد أولى بالمدعى فيه .

(٥) يمين المدعى عليه تصرف عنه دعوى المدعي فقط ، ولا تستوجب الحكم له بالمدعى فيه ، فلا يحكم له القاضي بملكيته أو حيازته ، بل يقره على حكم يمينه .

(٦) يمين الفاجر تسقط عنه الدعوى ، ولا يؤثر في اعتبارها فجور .

(٧) من أقام البينة قضى له بحقه من غير طلب يمين منه على صدق بيلته .

(٨) شرح طريقة القضاء ، فالقاضي يسمع الدعوى أولاً من الطالب ، ثم يسأل عنها المطلوب : هل يقر أو ينكر ، فإن أنكر طلب من المدعي البينة ، فإن لم يقمها وجه اليمين إلى المدعى عليه .

(٩) يعطى الحاكم المطلوب إذا لم بالحلف لعله يرجع إلى الحق إن كان مبطلاً ويدع اليمين الفموس .

الحديث ٣٣

في الوصية بالمال

عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال : جاء النبي ﷺ يعوذني وأنا بمكة ، وهو يكره أن يموت بالأرض التي هاجر منها ، قال : « يرحم الله ابن خفراء . قلت : يا رسول الله أوصي بمالي كله ؟ قال : لا ، قلت : فالشطر ؟ قال : لا ، قلت : الثلث ؟ قال : فالثلث ، والثلث كثير ، إنك إن تدع ورثتك أغنياء خير من أن

تَدْعُهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ فِي أَيْدِيهِمْ، وَإِنَّكَ مَعًا أَتَفَقْتَ مِنْ نَفَقَةٍ فَإِنَّهَا صَدَقَةٌ حَتَّى الْقَفْمَةِ تَرْفَعُهَا إِلَى فِي امْرَأَتِكَ، وَصَى اللَّهُ أَنْ يَرْفَعَكَ، فَيَنْتَفِعَ بِكَ نَاسٌ، وَيُضَرَّ بِكَ آخَرُونَ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ يَوْمَئِذٍ إِلَّا ابْنَتُهُ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَأَصْحَابُ السَّانِ وَغَيْرُهُمْ.

اللقمة : الشطر النصف . والعالة جمع عائل وهو الفقير ، يقال : عال الرجل يميل عيلة ويعول إذا افتقر . وتكفف واستكف بسط كفه للسؤال ، أو سأل ما يكف عنه الجوع ، أو سأل كفافاً من طعام .

الشرح : لما كان النبي ﷺ بمكة في حجة الوداع ذهب إلى سعد بن أبي وقاص بعموده من مرض اشتد به ، حتى أشفى على الموت^١ . وكان سعد يكره أن يموت بالأرض التي هاجر منها - ففي الحديث للثقات من التكلم إلى القبية كما يدل على ذلك رواية مسلم عن سعد قال : يا رسول الله خشيت أن أموت بالأرض التي هاجرت منها كما مات سعد بن خولة - لأنها كانت حصن المشركين الذين آذوا الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه وأخرجوهم من ديارهم وأمواهم بغير حق إلا أن يقولوا : ربنا الله ، ويود أن يموت بدار الهجرة التي أعز الله فيها الإسلام وسكنها المهاجرون المخلصون ، الذين نصرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بكل ما استطاعوا حتى ظهر دين الله ، وصارت كلمته هي العليا ، وكلمة الذين كفروا هي السفلى ، فمن أجل ذلك رغب سعد عن مكة إلى طيبة ، عن الأرض الملوثة بالشرك وأرجاس الأعداء إلى الأرض المطهرة بالتوحيد وأعمال البرة الأكثية ، ولما سمع الرسول صلى الله عليه وسلم أم سعد بن خولة من سعد بن أبي وقاص ترحم عليه . وكان صلى الله عليه وسلم بالمؤمنين رءوفاً رحيماً . فكان يواسيهم ويصطف عليهم في حياتهم ، ويدعو لهم بعد وفاتهم . وابن خولة هذا

من المهاجرين الأولين الذين شهدوا بدرًا . وقد توفي بمكة في حجة الوداع ،
فخشي سعد أن يكون نصيبه نصيب أخيه - فكلمة عفراء في الحديث وهم من
الراوي صوابها خولة كما جاء ذلك في رواية الزهري - ولقد قال سعد للرسول
صلى الله عليه وسلم لما عاده : إنسه قد بلغ بي الوجع ما ترى . وأنا ذو مال .
أفأوصي بمالي كله ؟ قال : لا . قال : أفأوصي بالثلثين ؟ - جاء ذلك في رواية -
قال : لا . قال : أفأوصي بالنصف ؟ قال : لا . قال : أفأوصي بالثلث ؟ قال :
فالثلث توصي به والثلث كثير ، أي أن الأولى التقصان عنه ، ولا يزداد عليه .
ذلك ما يتبادر إلى الفهم من هذه العبارة ، ويموز أن يكون معناها : الثلث
كثير في الأجر فهو الأكمل . ثم ذكر الرسول صلى الله عليه وآله وسلم الحكمة
في ترك الوصية بالكثير إلى الوصية بالقليل وهي أن ترك الورثة أغنياء ، بما
يرثونه عن الآباء ، خير من تركهم فقراء يمدون أكفهم إلى الناس استجداء ،
ليضعوا في أيديهم . من صدقاتهم ما يدفعون به الجوع ، ويزيلون به مضض
الحاجة ، ثم بين الرسول صلى الله عليه وسلم له أن كل نفقة ينفقها على زوجته أو
ولده ، أو أقاربه أو خدمه صدقة وله ثوابها ، مادام يبتغي بها وجه الله ويقصد
وقاية هذه النفوس من ذلة المسألة ، وكره الحاجة ، أو يقصد كف أيديهم عن
الحرام ، وتوفيرها على العمل في سبيل الله . فكل ما أنفق صدقة ، ولو كان
قليلاً حتى اللقمة يرفقها إلى فم امرأته - إذا كانت مريضة مثلاً ، أو كان يداعبها
بذلك أو الفرح من رفقها إعدادها للأكل - وإنما ذكر الرسول صلى الله تعالى
عليه وعلى آله وسلم ذلك لسعد ليبين له أن إنفاق المال على الأهل والأقرباء
طريق إلى تكثير الأجر ، فإن استقل أجر الوصية بالثلث أو بما دونه فليستكثره
بالإنفاق ، والاقربون أولى بالمعروف . فإن امتدت به الحياة فليسلك هذا
الطريق . ثم رجا له الرسول ربه أن يرفعه من مرضه ويطيل عمره ويعطي من
شأنه حتى يلتقم به أناس ويضر به آخرون ، وقد حقق الله رجاءه لسعد فبرىء
من مرضه وأطال في عمره حتى عز به الإسلام وذل به خصومه كما ترى بمد ،

ولم يكن لسعد ساعة مرض إلا ابنة واحدة وقد وهب الله له من الذرية بمد برئه بضعة عشر ابنًا ، أربعة ذكور واثني عشرة بنتًا .

والحديث يدل على جواز الوصية بالثلث ، وعلى أن الأولى أن ينقص عنه ، واستدل به على منع الوصية بأزيد من الثلث ، قال في الفتح : وقد استقر الإجماع على ذلك لكن اختلف فيمن ليس له وارث خاص ، فذهب الجمهور إلى منعه من الزيادة على الثلث ، وجوزه الحنفية وإصحاق وشريك وأحمد في رواية ، وهو قول علي وابن مسعود ، واحتجوا بأن الوصية في القرآن مطلقة ، فقيدتها السنة بمن له وارث ، فبقي ممن لا وارث له على الإطلاق ، وفي الحديث زيارة الإمام للمرضى ، فلا يستكشف الملوك والوزراء والعظماء من زيارتهم ، وإن كانوا من الطبقة الدنيا ، وفيه الفسح للمريض في طول الحياة ، وجواز محدثه بشدة مرضه ، وزيادة ألمه ، إذا لم يقترن ذلك بالاعراض على القدر ، وأن ذلك لا يتنافى الصبر على البلاء ، خصوصاً إذا كان في ذلك رجاء دعاء أو طلب دواء ، وفيه الحث على صلة الرحم ، والإحسان إلى الأقارب ، وأن ذلك أولى من صلة الأبعاد والإنفاق في وجوه البر الأخرى ، وفيه التزام العدالة في الوصية ، ومنع حرمان الورثة ، ولو كانوا بنات كما جرت به عادة الجهلاء ، يكتبون أموالهم لبنيهم ، ويحرمون بناتهم خشية أن تثقل الثروة لغير الأسرة . ومأدري هؤلاء أن المال يرفع من شأن الزوجة لدى زوجها ويعظم مكانتها ، ويرغب الخاطبين في الفتيات ، وأن البنات قد يُنكهن^١ في أزواجهن الذين يعملونهن ، وقد يدعون لمن ذرية ضعافاً . فالمال عدة لمن إذا ترملى ، بل عدة لمن إذا قل مال الأزواج أو زال ، فالعدالة في العمل على تنفيذ ما أوصانا الله به في أولادنا ، بل في سائر ورثتنا ، وإنك لا تحسن التوزيع في حال الحياة ، فدعه الله بعد الوفاة . والله يعلم وأنتم لا تعلمون .

تتمة : سعد بن أبي وقاص هذا الذي رجأله رسول الله صلى الله عليه وسلم

الطوى ، وهو صحابي جليل هاجر إلى المدينة قبل أن يهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد شهد بدرًا والمشاهد كلها وبشره الرسول بالجنة . وأول من رمى في سبيل الله ، وأحد ستة الشورى الذين عينهم عمر للخلافة . وفارس الإسلام . وقائد جيوشه في فتح العراق ومدائن كسرى . وهو الذي خطط أرض الكوفة لقبائل العرب . ومكث والياً عليها مدة عمر ، وأقره عثمان زمناً ثم عزله ، فماد إلى المدينة . وفقد بصره ؛ وعاش قليلاً ثم مات في قصره بالعقيق على مقربة من المدينة سنة ٥٥ .

الحديث ٣٤

في الجرائم الموبقة . والسبع المهلكة

عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « اجْتَنِبُوا السَّبْعَ الْمُوبِقَاتِ ، قالوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا هُنَّ ؟ قال : الشُّرْكُ بِاللَّهِ ، وَالسَّحَرُ ، وَقَتْلُ النَّفْسِ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ، وَأَكْلُ الرِّبَا ، وَأَكْلُ مَالِ الْيَتِيمِ ، وَالتَّوَلَّى يَوْمَ الْأَحْقَفِ ، وَقَذْفُ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ الْغَافِلَاتِ ، رواه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي .

اللفظ : الاجتناب : الابتعاد وأصله جعل الشيء على جنب . والموبق : المهلك . والسحر : يطلق عند العرب على كل ما لطف مأخذه ودق وخفي ، يقال سحرت فلاناً وسحورته إذا خدعته واستلمته . وكل من استمال شيئاً فقد سحره ، ومنه سحر المبون وقول الرسول صلى الله عليه وسلم « إن من البيان لسحراً » وأصل المادة السحر والسحر والشعر بمعنى طرف الخلقوم أو الرقعة لأنهما باطنان

خفيان فأخذ من اسمها السحر لدقة مسلكه ، وخفاء سببه على أكثر الناس ...
ويطلق على ضرب من التخيل لا حقيقة له تخدع به العيون حتى ترى ما
ليس واقعاً واقعاً . كالذي يفعله المشعوذ بصرف به الأبصار عما يعمل به خفة يده
وسرعة حركته وإلى ذلك الإشارة بقوله تعالى [يخيل إليه سحرهم أنها تصمى]
وقد يستعان على ذلك باستخدام خواص الأشياء وطبائنها التي لا يعرفها العامة
كخاصية جذب المغناطيس للحديد ، فهذا الضرب إما حيلة وشعوذة ، وإما
صناعة علمية خفية ، يحلها أكثر الناس ، فيسمونها سحراً كالذي حكاه المؤرخون
عن سحرة فرعون أنهم استعانوا بالزئبق على إظهار الحبال والعصي بصورة الحيات
والثعابين ، حتى خيل إلى الناس أنها تسمى . وقال بعض العلماء إنه يطلق على ضرب
ثالث يحصل بمونة الشياطين ، والتعرب إليهم بالمعاصي يؤثر في القلوب بنحو الحب
والبغض وفي الأجسام بنحو الألم والسقم ، وهذا الضرب يحتاج إلى برهان عملي ،
قال القرطبي : السحر حيل صناعية يتوصل إليها بالكسب ، غير أنها لدقتها لا
يتوصل إليها إلا آحاد الناس ، ومادته الوقوف على خواص الأشياء ، والعلم بوجوده
تركيبه وأوقاته وأكثرها تخيلات بغير حقيقة ، وإيهامات بغير ثبوت ، فيعظم
عند من لا يعرف ذلك كما قال الله تعالى عن سحرة فرعون [وجاهدوا بسحر
عظيم] مع أن حبالهم وعصيتهم لم تخرج عن كونها حبالاً وعصياً . ثم قال : والحق
أن لبعض أصناف السحر تأثيراً في القلوب كالحب والبغض وإلقاء الخير والشر
وفي الأبدان بالألم والسقم . وإنما المنكور أن الجماد ينقلب حيواناً أو عكسه
بسحر الساحر ونحو ذلك . والمراد به في الآية الضريان الأخيران أما الأول فإنه
السحر الحلال . والربا في اللغة الزيادة مطلقاً ، يقال ربا يربو ربواً إذا زاد ونما .
وفي اصطلاح الفقهاء : الزيادة على رأس المال من وجه خاص . والربا المعروف
في الجاهلية أن يقول الدائن لمدينه إذا حل الأجل : إما إن تمطي وإما أن تربني .
والتيتم من الإنسان الذي فقد أباه . ومن الحيوان ما فقد أمه . والتولي : الفرار
والهرب وأصله إعطاؤك الفسير وليك أي ظهرك . والزحف المشي ، وزحف
الجيش مشيه إلى عدوه في ثقل لكثرتة . وأصل الزحف الدب على المقعدة أو

الركبتين قليلاً قليلاً . والغذف الرمي . والمراد به هنا الرمي بالزنى . والمحصنات
الضيفات اللاتي أحسن نفوسهن من الحثا مأخوذ من الحصن وهو المكان المنيع إذ
نفوسهن في حصن من العفاف ، وتقال للعرائر والمزوجات لأبن الحرية والزواج
من ذواعي العفة والإبتعاد عن الفاحشة . والفاقلات اللاتي لم تحظر الفاحشة على
بالهن لطهارة قلوبهن ، فهن ساهيات عن المنكر .

الشرح : الحسنات درجات . والسيئات درجات . فما كان من الحسنات نفعه
كبيراً كان ثوابه عند الله عظيماً . وما كان نفعه دون ذلك كان ثوابه أدنى . وما
كان من السيئات ضرره بليغاً فهو الكبيرة الموبقة^١ والفاحشة المهلكة . وما كان
ضرره دون ذلك فهو الصغيرة التي يكفرها مجانبة الكبيرة . وفي هذا الحديث أمرنا
الرسول صلى الله عليه وسلم باجتناب السبع الموبقات . وليس الغرض حصر
الموبقات في هذه السبع ، بل الغرض التلبيه بها إلى أمثالها . أو ما زاد فحشه من
فحشها . كالزنى والسرقة والغلول - الحيانة في الغنime - والعقوق . واليمين
الغموس ، والإلحاد في الحرم^٢ ، وشرب الخمر ، وشهادة الزور ، والنميمية ، ونكث
البيعة^٣ ، وفراق الجماعة ، وترك التنزه من البول ، والأمن من مكر الله ، والقنوط
من رحمته ، والإضرار في الوصية ، والجمع بين الصلاتين من غير عذر . فكل هذه
من الجرائم المهلكة ، والموبقات المردية ، التي جاء فيها الوعيد الشديد بالعذاب
الآليم . وهالك بيان السبع :

فأولاهما : الشرك ، وهو أكبر الذنوب ، وفيه يقول الله [إن الله لا يغفر أن
يشرك به ، ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء] وقد فصلت ذلك في الحديث ٣١ .

وثانيتها : السحر ، وهو حوب^٤ كبير ، ووزر عظيم ، لأن فيه تلبساً وتعمية
وستراً للحقائق ، ووضع غشاء على الأبصار ، وإضلالاً للعامة وزلزالاً لعقيدتهم
في ترتب المسببات على أسبابها ، والتتائج على مقدماتها ، فإن كان من سبب الاتصال

بالشياطين، والتعرب إليهم بالمصيان، كانت تلك أضراراً أخرى. وإن كان منه ما يؤثر في القلوب بالحب والبغض وفي الأجسام بالصحة والسقم كان أشد فحشاً وأعظم. وقد اتفق العلماء على حرمة تعلم السحر وتعليمه وتعاطيه، وقالوا: إن كان فيه قول أو فعل يقتضي الكفر كان كفراً، وقال مالك وأحمد وجهاء من الصحابة والتابعين: تعاطي السحر كفر يوجب القتل، وكان حرمة التعلم والتعلم لأن ذلك وسيلة إلى العمل به. فإن كان لمجرد الإحاطة به، والوقوف عليه وأمن العمل به، ولم يكن في سبيله أضرار جسيمة لم يتجه إليه التحريم، كمن يتعرف الأدیان الباطلة وطرق العبادة فيها لا يأثم بذلك، ولا يخرج من حظيرة الملة، بل له ثواب إن أراد النهي عنه، والتعذير منه.

وثالثها: قتل النفس المحرمة، وإزهاق الروح الآخرة البريئة، وإراقة الدماء الطاهرة الزكية. فقتل جريمة ترفع الأمن، وتلشر الخوف، وتقتك بالأمة وتضعفها، وتقطع روابط الإخاء بينها. تلك الجريمة المرملة للنساء، الميتمة للأطفال، الزائرة للإحسان والمداوات. تلك التي يقول الله فيها [من قتل نفساً بغير نفس أو فساد في الأرض فكأنما قتل الناس جميعاً]. تلك التي يقول الله في عذابها [ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها، وغضب الله عليه بمرولته، وأعد له عذاباً عظيماً]. تلك الجريمة التي لا تخطر على قلب مؤمن، أو لا تطاوعه نفسه عليها [وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ] وقتل النفس يشمل قتل المدون، وقتل الأولاد خشية الإملاق، ووأد البنات مخافة العار. فالنفس الإنسانية محترمة إلا إن كانت نفساً شريرة، مجرمة مفسدة، فإن دواءها إراحة المجتمع منها، فالقاتل يقتل [ولكم في القصاص حياة يا أولي الألباب] والزاني الذي تحت يده امرأة تمعه إذا انتهك عرض امرأة، واقترب الفاحشة يرجم. والتارك لدينه المخارق الجماعة، المحارب لله ورسوله يقتل. وبعبارة أخرى، لا تريد نقض المجتمع، والاعتداء على حياته، ولكن نقض من نقض بناءه، وأراق دمه.

ورابعة الموبقات: أكل الربا، وهو ظلم للإنسان، وأكل لماله بالباطل،

ومحاربة الله ورسوله ، وموجب للخلود في النار كما حكى القرآن . وكيف لا يكون كذلك وأنت تلتهمز فرصة الإعسار ، وشدة الفقر ، وخلو اليد ، الذي موجب عليك الصدقة ، فتخرج الجنية بمشرة قروش أو عشرين ، ثم تفعل ذلك كلما حل الأجل حتى يكون الربا أضمافاً مضاعفاً ، فتثقل ظهر أخيك وتذهب بما قد يكون في يده من مال يتكئ عليه في الحياة ، أو من بيت يؤويه ، ويؤوي زوجته وبنيه ؟ وإن الربا لمحقة للمال^١ ، ومذهبة للبركة ، ونازع للرحمة ، وموجب للعناء ، وناشر للبشفية^٢ التي تهدد أرباب الثراء [يعنى الله الربا ، ويربي الصدقات ، والله لا يحب كل كفار أثيم] . ولقد كان من آثاره الوخيمة أن أصبحت ضياعنا الواسعة ، وعمارتنا الشاهقة ملكاً للأجانب ، أو نستغلها لحسابهم ، ليس لنا منها إلا الشقاء والنصب ، ولهم منها الثمرة والريح . أصبحت الأمم مستعمرة لنا اقتصادياً ، وإن ذلك من أخطر الأنواع في الاستعمار . من أجل هذا كله عدده الرسول صلى الله عليه وسلم من الموبقات ولعن آكله ومؤكله ، وكاتبه وشاهده .

وخامستها : أكل مال اليتيم . وكان واجباً على الناس أن يكفلوه ، وينموا ماله ويرعوه ، ويساعدوه حتى يبلغ أشده ، ويدرك رشده . ولكن هناك نفوس خبيثة نهمة شرهة ، تلتهمز فرصة الصغر والضعف ، فتأكل أموال اليتامى إسرافاً وبداراً أن يكبروا ، وفيهم يقول الله [إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيراً] وهل ترضى أخي أن تكون لك ذرية ضعاف تتركهم صغراً ، فيأتي ظالم يقص أجنتهم ويبتاع ثروتهم ؟ إذا كنت تثقت ذلك أشد المقت فلماذا لا تقتته من نفسك ، ولولاد غيرك ؟ لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه^٣ [وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم فليستقوا الله وليقولوا قولاً سديداً] .

وسادستها : التولي يوم الزحف ، والفرار من لقاء العدو ، والمهرب من وجهه

١ - ما حرله وبركته . ٢ - البشفية : كلمة روسية تعني الأغلبية ، والمراد بها الشيوعية .

الجيش المهاجم، والعدو المتلجز . فإن ذلك الجبن، وإن ذلك إضفاف الشوكه^١،
والقت^٢ في ضد الجامدين ، وإن ذلك ضياع البلاد ، وإضفاف الدين أو القضاء
عليه ، في ذلك تمكين الأعداء من دماننا ونساتنا ، وأولادنا وأموالنا ، في ذلك
الاستعباد والاستذلال ، والقضاء على الحريات ، فبيع نفسك لربك واشتر بمالك
ونفسك جنة عرضها السموات والأرض، وما الشجاع إلا من يبيت نفسه في سبيل
حياة دينه ، وإرضاء ربه . وإن الموت لا محالة مدر لك، فليكن في سبيل العزة
والكرامة ؛ ليكن في سبيل الحياة لقومك . وفي التولي يوم الزحف يقول الله
[يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم الذين كفروا زحفاً فلا تولوهم الأدبار ، ومن يولهم
يومئذ دبره إلا متحرفاً لقتال أو متحيزاً إلى فئة فقد باء بغضب من الله، ومأواه
جهنم ، ويلس المصير] .

وخاتمة السبع : قذف المحصنات ، الغافلات المؤمنات ، وكيف لا يكون
جريرة منكورة ، وإفكاً إد^٣ أن تعد إلى امرأة متمتعة بالمحصنة ، بعيدة عن
الريبة ، لا تخطر بقلها الفاحشة ، ولا تتحدث بها نفسها الطيبة ، تعد إلى هذه
الحرمة العظيمة، التي ملئ قلبها بالإيمان، فلم يكن فيه موضع لنية خبيثة، ووطب
لسانها بذكر الرحمن ، فلم ينطق بالزور ، ولم يتحرك بلحنا ، وصرفت كل
جوارحها في العمل الصالح وكل وقتها في تدبير بيتها ، وتربية ولدها ، وتطهير
نفسها^٤ من يرم هذه بالفاحشة ويقذف الطهارة بالقذارة ، والفة بالصهارة ،
والطيب بالخبث ، فجزاؤه ما قال الله [والذين يرمون المحصنات ، ثم لم يأتوا
بأزيمة شهاده فاجلدوهم ثمانين جلدة ، ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً ، وأولئك هم
الفاسقون] . [إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم
في الدنيا والآخرة والله يعلم وأنتم لا تعلمون] . [إن الذين يرمسون المحصنات
الغافلات المؤمنات لعنوا في الدنيا والآخرة، ولهم عذاب عظيم، يوم تشهد عليهم

١ - الشوكه : شدة البأس . ٢ - كسر قويم وتقرين أعرانهم . ٣ - الإد :
الأمر اللطيف .

ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون] .

فيا أيها المسلم لا تدنس نفسك بهذه الموبقات ، فتوجب لها مقت الله ومقت
الناس وتمرضها لشديد المذاب في الدنيا والآخرة بل اجعلها الطاهرة النقية الطيبة
المهذبة ، التي لا ترضى بالخير بديلا .

الحديث ٣٥

في الصلاة لوقتها ، وبر الوالدين ، والجهاد

عن عبد الله بن مسعود قال : سألت النبي صلى الله عليه وسلم : أي
العمل أحب إلى الله ؟ وفي رواية : أي العمل أفضل ؟ قال : الصلاة على
وقتها . قال : ثم أي ؟ قال : بر الوالدين . قال : ثم أي ؟ قال : الجهاد
في سبيل الله . قال : « حدثني بين رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولو استزدته لآذني » رواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي .

الشرح : سأل عبد الله بن مسعود رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أحب
الأعمال إلى الله ، وأفضلها عنده ، ليكون حرصه عليه أشد ، وعنايته به
أكبر ، فأجابته الرسول صلى الله عليه وسلم بأن الأحب والأفضل والأرفع
درجة والأجزل ثوابا الصلاة على وقتها ، وفي رواية : الصلاة لوقتها . وقد قال
الشراح : إن على هنا معنى اللام . واللام هنا تحتمل الاستقبال مثلها في قوله
تمالي [فطلقوهن لعدتهن] أي مستقبلات عدتهن . وتحتمل الابتداء مثلها في قوله
تمالي [أقم الصلاة لدلوك الشمس] أي من ابتداء زوالها . وتحتمل الظرفية

أي في وقتها . ويشهد للإبتداء رواية مرجوحة فيها : الصلاة في أول وقتها ، وقد سبق الكلام على الصلاة وآثارها في الحديث الثاني ، وهنا يبين الرسول صلى الله عليه وسلم أن أداء الصلاة في أوقاتها المحددة أفضل الأعمال إذ في ذلك العمل بقوله تعالى [إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً] وتعود النظام واحترام المواعيد ، وذكر الله ، والقيام بين يديه ومناجاته خمس مرات في اليوم واليلة ، وتلبية داعي الحق كلما دعا : حي على الفلاح ، والدأب على رياضة النفس وتهذيبها ، والمبادرة إلى الخيرات ، وملك النفس والشهوات ، وعدم التمكين للشيطان في الفتنة ، فانه يتصيد النفوس الغافلة عن ذكر الله ، المنهمكة في شئون الحياة . وأداء الصلاة في غير وقتها يمرضك للإثم والمذاب ، بل يمرضك لعدم قبول الصلاة منك ، فان كثيراً من المحققين على أن الصلاة لا تؤدى في غير وقتها ، فان غابتك بوث بإثمها ، ولم يكن لك غلص من عقابها ، على أنه إذا كان القضاء جائزاً مع الحرمة فان الصلاة تكون ثقيلة على النفس ، إذ تضم إلى أخواتها التاليات ، فيثقل الحمل ، فتتوه به النفس ، أو تؤديه على مضض ، أو بسرعة تقوت الحشوش الذي هو لب الصلاة وروحها . نعم لو نسي الإنسان صلاة ، أو نام عنها ، أو كان هناك عذر شرعي يبيح تأخيرها لم يكن عليك إثم في التأخير ، وكان وقتها وقت الذكر ، أو التيقظ ، أو زوال المدر . وإذا قلنا : ان اللام للإبتداء كان أفضل الأعمال أداء الصلاة في أول وقتها إذ ذلك مبادرة إلى الخيرات ، ولحاق لأولي الجماعات ، وتبرئة للذمة من دين الصلوات وأنتك أول الملبين ، المسرعين إلى مرضاة الله ، والخطوة بمناجاته . فأداء الصلاة كل يوم في أوقاتها أو في أول الأوقات أفضل عند الله من سائر الأعمال الأخرى .

ثم سأله عبدالله عما يلي ذلك في المرتبة فقال له : بر الوالدين . وكان الرسول صلى الله عليه وسلم استنبط ذلك الترتيب من قوله تعالى في وصية الإنسان يوالديه [أن أشكر لي ولوالديك] فشكر الله بالصلاة وشكر الوالدين ببرهما ، وبرهما بظاعة أمرهما ، وتقصد مصالحهما ، والإنفاق عليهما ، وحسن معاملتهما ، وخفض الجناح لهما ، وأن تقول [رب ارحمهما كما ربياني صغيراً] وهل التربية ، والعطف

والرحمة، والحب الطبعي، والكدر لراحتك، والسهر لثومك، والشقاء لسمادتك، تقابل منك إلا بالبر إلا أن تكون جحوداً كفوراً؟ ولا إخالك، وحسبك بياناً لنزلة الوالدين وإشادة بمجمعهما أن الله قرن الإحسان إليهما بالأمر بتوحيده في كثير من الآيات. وأن الرسول صلى الله عليه وسلم لم يأذن لراغب في الجهاد إلا بعد استئذانه من أبويه، وأنه جعل السعي عليهما جهاداً في سبيل الله.

ثم سأله عبد الله عما يلي بر الوالدين، فأخبر الرسول صلى الله عليه وسلم بأنه الجهاد في سبيل الله. وسيله دينه الذي شرعه، والحق الذي رسمه. وما الجهاد إلا بذل المستطاع من مال ونفس، ومركز وجاه، وقوى وتفكير، وقلم ولسان، في سبيل إعلاء كلمته، وحفظ دينه، ونشره بين الناس وتعليمه، وحفظ البلاد التي يعقطنها الإسلام، وحفظ أهله عن أرادم بسوء من الأمم الفاشمة^٢، والدول المستعمرة، التي لا ترعى فينا إلا^٣ ولا ذمة، فللستخدام كل وسيلة في سبيل إقامة الدين ورفح لواء القرآن والتمكين للحق في الأرض وفي نفوس الناس عامة [والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين].

قال عبد الله: ولو طلبت من الرسول صلى الله عليه وسلم الزيادة على ذلك بما هو بيان لدرجات الأعمال أو بما يحتاج إليه المرء في دينه لزاد لأنه إمام الإرشاد فكيف لا يجيب السائل ولو تابع السؤال؟ وكان عبد الله وقف عند هذا الحد شفقة على الرسول صلى الله عليه وسلم وحرصاً على راحته، ويؤيد ذلك ما جاء في رواية لمسلم عن عبد الله فما تركت أن أسأله إلا إرعاء عليه أي شفقة عليه لئلا يسأم^٤، وفي هذا إرشاد للطلبة والمتعلمين ألا يكثرُوا من الأسئلة حتى يشقُوا على أساتذهم المرين، وإرشاد للمربين أن يتقبلوا أسئلة الطلبة بصدور رحبة ولو سألوهم مراراً، ما دام لم يكن في ذلك مضیعة ولا مضرة.

وكان الظاهر أن يقدم فيه الجهاد على الصلاة لوقتها وبر الوالدين لأن المشقة

١ - الكدر: التعب. ٢ - الظللة. ٣ - عهداً. ٤ - السأم: اللل.

أكبر ، إذ فيه بذل المال والنفس ، ولكن الجهاد واجب وقتي ، والصلاة واجب دائم كالبر بالوالدين ، فالصبر على مشقتها وإن كان أدنى من الصبر في موطن الكفاح ولقاء الأعداء ، ولكن المداومة على ذلك طوال السنين مما أكبر المشقة فيها ، ورفع درجتها عن الجهاد فليكنها .

واعلم أن الرسول صلى الله عليه وسلم قد أجاب في مواطن أخرى عن سؤال « أفضل الأعمال » بغير هذه الإجابة ، وليس من تعارض بين ذلك وتضارب ، لأنه كان يحيب كل سائل بما يناسب حاله ، أو يلتزم مع رغبته وميله ، أو لاختلاف الأوقات والأحوال ، ففي أوقات الحرب والنزال ، وهجوم الأعداء : الجهاد أحب ، وفي أوقات المجاعات : الصدقة أفضل ، وفي أوقات الهدوء والطمأنينة : الصلاة أم ، وهكذا لكل حال ما يناسبها ، فالرسول صلى الله عليه وسلم كان يلبيس لكل حال لبوسها ، ويحيب بما يسايرها ، وهو البليغ الحكيم .

ولعل تارك الصلاة ، الذين يحسبون أنفسهم مؤمنين ، ولم يركموا لله ركعة أو يسجدوا له سجدة ، ولم يفشوا بيوت الله ، وإن غشوا بيوت الناس - لعلمهم بمتبرون بهذا الحديث ، فيقلعوا عن جرحهم ، ويتوبوا إلى ربهم ، ولعل الكسالى الذين يعممون الصلوات ، أو يؤدونها آخر الأوقات يكون لهم من ذلك موعظة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل .

الحديث ٣٦

في طاعة الأئمة والرؤساء في المعروف

عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « السَّمْعُ وَالطَّاعَةُ عَلَى الْإِمْرِ الْمُسْلِمِ فَمَا أَحَبُّ وَكَرِهَ مَا لَمْ يُؤْمَرْ بِمَعْصِيَةٍ ، فَإِذَا أُمِرَ بِمَعْصِيَةٍ فَلَا سَمْعَ وَلَا طَاعَةَ » رواه البخاري .

الشرح : قال الله تعالى [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ ، وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ، وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ] فأمر عباده المؤمنين بطاعته ، وطاعة رسوله ، وأولي الأمر ، فأفاده أنه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ، لأنه إذا أمر بمعصية فأطعناه لم نحقق طاعة الله وطاعة الرسول . فكانت الآية شاهد ما قال الرسول صلى الله عليه وسلم وأنه لا طاعة لأولياء الأمور ، فيما فيه مخالفة الله أو الرسول .

أولو الأمر هم الذين وكل إليهم القيام بالشئون العامة ، والمصالح المهمة ، فيدخل فيهم كل من ولي أمراً من أمور المسلمين : من ملك ووزير ، ورئيس ومدير ، ومأمور وعمدة ، وقاض ونايب ، وضابط وجندي . وقد أوجب الرسول صلى الله عليه وسلم على كل مسلم السمع لأوامر هؤلاء ، والمبادرة إلى تنفيذها ، سواء أكانت محبوبة له ، أم بغيضة إليه [وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم] فإذا دعونا إلى الحرب ، وبذل المال في سبيلها لبينا الطلب ، وإذا طالبونا بالضرائب المشروعة دفعناها ، وإن طلبوا منا المساعدة على حفظ الشواطئ ، والمزارع من المياه الطاغية أجبننا ، وإن رغبوا في معونتنا لأهل بلد اجتاحتهم حريق أو نابتهم نائحة حققنا رغبتهم ، وهكذا نسمع كل ما أمروا به

وننفذه ، سواء وافسق رغباتنا وميولنا أو خالفها ، وسواء شق علينا أم سهل ما دام في المصلحة العامة ، وما دام في دائرة الحلال المشروع ، أما إن أمرونا بمعصية كاتهام بريء ، أو حبسه ، أو إيداعه ، أو مصادرة ماله ظلماً وعدواناً ، أو رغبوا إلى القضاء أن يحبس عن الحق ويحكم بالباطل ، أو أرادوا مالنا وحيواننا ورجالنا لمساعدة عدونا ، أو أرادوا أن نخط بيدنا صك الاستعباد لنا ولأبنائنا وأحفادنا ، أو طلبوا أن نرخص لمن يرغب في الاتجار بأعراضهن ، أو من يتجرون في الخمر ، أو يفتحون نادياً للميسر - إن أمرونا بشيء من ذلك أطعنا الله وعصيناه وأرضيناه وإن أغضبناهم ، فطاعتهم محرمة ، وغاللتهم واجبة .

هذا وقد جاءت أحاديث فيها إطلاق الأمر بطاعة الولاة ، والصبر على مكارههم ، وعدم الخروج عليهم ، كحديث أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « اسمعوا وأطيعوا ، وإن استعمل عليكم عبد حبشي كان رأسه زبيبة » - يريد بذلك صغرها - وكحديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من رأى من أميره شيئاً يكرهه فليصبر ، فإنه ليس أحد يفارق الجماعة شبراً ، فيموت إلا مات ميتة جاهلية ، وكحديث عبادة بن الصامت قال : دعانا النبي صلى الله عليه وسلم فبايعناه ، فقال فيما أخذ علينا أن بايعنا على السمع والطاعة في ملشطنا ومكرهنا - في حال النشاط والكراهة - وعسرنا ويسرنا ، وأثرة علينا - استئثار بحظ دنيوي - وألا ننازع الأمر أهله إلا أن تروا كفراً بواحاً - جهاراً - عندكم من الله فيه برهان . روى هذه الأحاديث الثلاثة البخاري ، فيجب تفهيد الإطلاق فيها بالآية السابقة ومجديتها الذي نشرحه ، ومجديتها معاذ الذي رواه أحمد : لا طاعة لمن لم يطع الله . وأحاديث أخرى تحرم علينا طاعتهم في المعصية ، ويدل لتفديد حديث أنس حديث أم الحصين عند مسلم : اسمعوا وأطيعوا ولو استعمل عليكم عبد يقودكم بكتاب الله ، والمكروه الذي أمرنا بالصبر عليه في حديث ابن عباس ما شق على نفوسنا ، ولم يكن بمعصية

الله والرسول ، فإن كان معصية فالتبني عن المنكر واجب ، ولكن بالحكمة والموعظة الحسنة . فلا نثير الفتان ونبدد شمل الأمة ، ونعرض دماءها وأموالها ومصالحها للضياع إذا أمكننا إزالة المنكر بالحسنى والمسائلة . وكذلك إذا كان ضرر المنكر دون الضرر المترتب على الإنكار . وأما حديث عبادة الذي فيه ألا ننزع الأمر أهله إلا أن نرى كفراً بواحاً ، فالمراد بالكفر هنا المعصية . وكل معصية للخالق سبحانه بنعمته ، يدل على ذلك رواية : إلا أن يكون معصية الله بواحاً فلا ننزع ولاية الأمور في ولايتهم ، ولا نعارض عليهم في تدبيرهم إلا إن رأينا منهم منكراً محققاً لا شبهة فيه ولا تأويل ، فإن رأينا ذلك أنكرنا عليهم إنكاراً يقلعون به عن المعصية مع التزام الحكمة في النصيحة .

فأطع من ولوا أمرك ما داموا الله مطيعين ، واصبر على ما تبغض منهم ما لم يكن معصية بينة . واحرص على اتحاد الكلمة ، وبقاء الألفة ، وسلامة الجماعة ما دامت على الحق قائمة ، وبأمر الله عاملة ، وإياك أن تداهن الولاية في مفسدة ، أو تجاريهم على مظلمة [ولا تركنوا إلى الذين ظلموا ، فتمسك النار ، وما لكم من دون الله من أولياء ثم لا تنصرون] .

الحديث ٣٧

فيمن يضاعف لهم الأجر

عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ثَلَاثَةٌ يُؤْتَوْنَ أَجْرُهُمْ مَرَّتَيْنِ : الرَّجُلُ تَكُونُ لَهُ

الْأَمَّةُ ، فَيَعْلَمُهَا ، فَيُحْسِنُ تَعْلِيمَهَا ؛ وَيُؤَدِّبُهَا ، فَيُحْسِنُ تَأْدِيبَهَا ، ثُمَّ يُعَيِّنُهَا ، فَيَتَزَوَّجُهَا فَلَهُ أَجْرَانِ . وَمُؤْمِنٌ أَهْلُ الْكِتَابِ الَّذِي كَانَ مُؤْمِنًا ، ثُمَّ آمَنَ بِالنَّبِيِّ ﷺ فَلَهُ أَجْرَانِ . وَالْعَبْدُ الَّذِي يُؤَدِّي حَقَّ اللَّهِ ، وَيَنْصَحُ لِسَيِّدِهِ ، لَهُ أَجْرَانِ ، رواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه .

الشرح : لكل حسنة أجرها وثوابها ، وعلى قدر الإخلاص فيها والتفجع بها يكون مقدار الأجر . وإذا كانت الحسنة واحدة ، وكان لها جهات متعددة تعدد الأجر ، كما يتعدد بتعدد الحسنات . وفي هذا الحديث بذكر الرسول صلى الله عليه وسلم ثلاثة أشخاص يؤتون أجراً مرتين .

أولهم : الرجل تكون له أمة تحت يده ملكاً واستخدماً ، فيحسن إليها الإحسان كله ، فيعلمها فرائض الدين وسلنه وشئون المنزل وأعماله من نظافة وطهي ، وعجن وخبز ، وترتيب ونظام ، وخدمة أولاد ، سواء أكان ذلك التعليم بنفسه أم بوساطة غيره ، من زوج وخدم ، أو بنات وحشم ، ولا يقتصر على تعليم ناقص ، بل يمد فيه ، حتى تبلغ نهايته ، وتدرج غايته وتكون فيه الحاذقة الماهرة ، والحكيمة المدبرة ؛ وكذلك يؤدبها ويهذبها ، ويروضها على مكارم الأخلاق ، وأحسن الآداب كالصفاء والصدق والأمانة ، وحسن المعاشرة ، والآداب في المعاشرة ، ويبلغ في ذلك التأديب ، حتى تكون الفتاة المهذبة ، والأمة المكتملة ، وبعد ذلك التعليم والتأديب ، والبلوغ بهما الغاية ، يمتحنها من رقبها ، ويطلقها من قيدها ، ويعين عليها بالحرية التي فطر الناس عليها ، فتصبح ذات شأنها ، والمستقلة بأمورها لا سلطان لأحد عليها ، تتصرف في مالها ونفسها كما تريد في الدائرة المشروعة ، والخطوة المسموعة . ثم يضيف إلى ذلك منة أخرى ، وحسنة كبرى : أن يتخذها زوجاً له فيسويها بزوجه الحرة ، ويلحقها بسيدتها ، ويرفعها من درجة

الخدمة إلى مرتبة القرينة ، فهذا الشخص له أجران في هذه الأمة : أجر التحرير بعد الاستعباد ، وأجر الزواج بعد الاستخدام . وله فوق ذلك أجر التعليم ، وأجر التأديب . وكأنه لما كان العتق من الحسنات في الدرجة العليا حتى عده الله في القرآن اقتحام العقبة وكان زواج الأمة بعد تحريرها أكبر نعمة تسدى إليها اقتصر على أجرهما ، إشارة إلى علو شأنهما ، وبعد مرتبتهما ولم يذكر أجر التعليم والتأديب ، وحكمة أخرى ، وهي التنبيه إلى أن التعليم والتأديب لا يختص بالإمام والسيد ، بل ذلك واجب السيد نحو البنات والبنين . أفترى بعد ذلك أن الإسلام لم يرفع من شأن الرقيق ، ولم يرق به إلى درجة الحر في تربيته وتربيته ، ولم يأخذ بيده إلى الحرية المشودة والحقوق العامة ؟ ثم أترى بعد ذلك أن الإسلام لم يحض على قطع البت وتأديبها ، وتعليمها وتنقيتها ، بما ينمي عقلها ، ويحسن أخلاقها ، ويعلمها واجبات بيتها ؟ إذا كان الشارع يشيد بذلك في الأسماء ، فما بالك بالحرائر المحصنات ؟ فعلم بتلك وأدبها يكن لها ولك المستقبل السيد ، والعيشة الراضية ، والكرامة العالية .

وثانيهم : من آمن بديننا وكتابنا ، وإمامنا ونبينا ، من أهل الكتب المقدسة يهوداً أو نصارى . فأولئك لهم أجران على الإيمان لتمدد جهته : أجر على الإيمان بدينهم والعمل بكتايبهم ، وأجر على الإيمان بنبينا ، والعمل بكتابنا . وفي هذا ترقيع عظيم لليهود أو النصارى في المسارعة إلى اعتناق الإسلام ، الذي هو خاتمة الأديان . وإن ما أرادوه من الثواب في المحافظة على دينهم محفوظ لهم إلى ما ينالون من ثواب الإيمان الجديد ، والعمل بالقرآن المجيد . فالإسلام لا يفعط لذي حق حقه ، ولا يحرم عاملاً أجره .

وثالثهم : العبد الذي يقوم بواجب الرق لسيدته وواجب العبودية لربه ، فهو لسيدته الخادم المطيع والحافظ الأمين ، يخلص لسيدته في سائر أعماله ، يحرس على ماله وينميه ، ويحافظ على بناته وبنيه ، يرشده إلى ما يراه الخير ، وينبهه إلى

مواطن الشر وهو لربه مؤد للحقوق ، قائم بالواجبات فلا يليه القيام بخدمة سيده عن القيام بحق بارئه ، فإذا ما نودي للصلاة هروا إليها ، وإذا ما دعي لمكرمة أجاها ، وإذا ما رغب إليه سيده في إقتراف جريئة نصحه وأطاع ربه ، فهو بأوامر الدين قائم ، ولنواهيه تارك ، وللقرآن ذاكر ، وللسوء غاصم ، فهذا له أجران : أجر النصح لسيده ، وأجر الطاعة لربه .

هذا والعدد لا مفهوم له ، فهناك من يؤتى أجره مرتين غير أولئك ، كنساء الرسول صلى الله عليه وسلم ، فقد قال الله فيهن [ومن يقنت منكن لله ورسوله وتعمل صالحاً نؤتيها أجرها مرتين وأعتدنا لها رزقاً كريماً] . وكمن يتصدق على قريبه له أجران : أجر الصدقة ، وأجر الصلة . وكالحاكم إذا أصاب في حكمه فله أجران . وكذلك يسن سنة حسنة له أجرها وأجر من عمل بها . وكذلك يسم وصلي ، ولما وجد الماء أعاد الصلاة ، فقد قال الرسول صلى الله عليه وسلم : لك الأجر مرتين . وكذلك يقرأ القرآن وهو شاق عليه له أجران . كل ذلك جاءت به الأحاديث الصحيحة ، فدل على أن مضاعفة الأجر ليست قاصرة على الثلاثة [والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم] .

الحديث ٣٨

في التيسير ، والتبشير ، والتطوع

عن عايم بن أبي موسى عن أبيه قال : لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ومُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ إِلَى الْيَمَنِ قَالَ لَهُمَا : « يَسِّرَا وَلَا تُعَسِّرَا ، وَبَشِّرَا وَلَا تُنْفِرَا » ، وَتَطَاوَعَا وَلَا تَحْتَلِفَا ، رواه البخاري .

اللفة : التيسير : التسهيل ، وضده التعمير . والتبشير : الإخبار بما يسر
ويبدو أثره على البشرية ، ويقابله الإنذار . والتنفير : إزعاج الشيء وإثارته
من مكانه ، وضده التمكن . والتطاوع : إطاعة كل واحد منهما صاحبه ،
وضده التعالف .

كان من عادة الرسول صلى الله عليه وسلم إذا بعث ولاته وعماله إلى الأقطار
المختلفة أن يزودهم بالنصائح ، حتى يكونوا للناس قدوة حسنة ، ويحرموا
قلوبهم على الإسلام ، فلما بعث أبا موسى الأشعري ومعاذ بن جبل إلى اليمن
كلا منهما على خلاف فيها - إقليم - زودهما بهذه النصيحة فأمرهما بثلاثة ،
ونهاهما عن ثلاثة :

(١) أمرهما بالتيسير ، ونهاهما عن التعمير ، فالتيسير التسهيل على الناس ،
وقد ندب إليه القرآن في قوله [يريد الله بكم اليسر ، ولا يريد بكم العسر] .
وقوله [وما جعل عليكم في الدين من حرج] فلا يحشهم صعباً ، ولا
يكلفهم عسراً ، يتأذون به ، أو تتملل منه نفوسهم ، فإذا صلى بهم إماماً
لا يطيل في صلاته ، بل يخفف كتخفيف رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن فيه
المريض والضعيف وذا الحاجة ، وإذا خاطبه بمضهم بمبارات جافة ، لكنها
فطرية ، لا يتغير منها . وفي جباية الزكاة يأخذ منهم ما يسهل على نفوسهم ، دون
ما يشق عليها ، ومن غير تقصير في حق ، وإذا أراد نهيهم عن قبيح ، وإقلاهم
عن باطل سلك بهم في الزجر سبيلاً سهلاً خالياً من الفلظة في القول ، والقسوة في
الموعظة ، كالذي فعله رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم لما بال أعرابي في
المسجد ، وثار إليه الناس ليقوموا به فقال لهم الرسول صلى الله عليه وسلم :
« دعوهم وأمرهم على بوله ذنباً من ماء ، أو سجلاً من ماء - الذنوب والسجل
الدلو - فإنما بعثتم ميسرين ، ولم تبعثوا معسرين ، وكما تيسر على الناس في
معاملتهم ، ونهيهم وزجرهم ، كذلك تيسر على النفس ، فلا تكثر عليها من
الطاعات حتى تسأمها وتغلا ، ولا تشق عليها في أداء الواجبات إذا أمكن القيام

بها في يسر ، فالذي يشق عليه القيام في الصلاة يتركه إلى القعود ، أو يشق عليه الصوم لمرضه أو سفره أو كبره يتركه إلى الإفطار ، أو يصعب عليه التوضؤ بالماء في البرد القارس ولم يتيسر له الماء الساخن يستبدل به التيميم . وهكذا يفرق بنفسه ولا يعسر عليها حتى تخرج عن أمره ، ومن فهم التيسير عرف التيسير . وإنما نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن التيسير بعد أمره بالتيسير ، مع أن الأمر بالشيء يستلزم النهي عن ضده تقوية وتأكيداً ، حتى لا يبقى لمتنطح حلة يمثل بها لتنطحه . على أنه لو اقتصر على « يسروا » لتحقيق الامتثال بالتيسير مرة ، وإن عسر مراراً : فلما قرنه بالنهي عن التيسير ، والنهي يقتضي الكف عن الفعل دائماً ، فهما مداومة على التيسير . وكذلك يقال في الأمر والنهي الأخيرين .

(٢) وأمرها بالتبشير ، ونهاها عن التنفير . فتبدأ الناس بالأخبار السارة المروحة للنفوس ، المزيلة للهموم ، فكشحت^٢ منهم العزائم ، وتعلو لهمم ، فيقبلون على الأعمال الطيبة . فإذا دعونا جماعة إلى هذا الدين بدأناهم بذكر الثمرات التي يحنيها العبد من ورائه . فنذكر لهم العزة في الدنيا والملك والنفى [وله العزة ولرسوله وللمؤمنين] . [وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم] . [ومن يتق الله يجعل له من أمره يسراً] . ونذكر ما أعد الله للمؤمنين في الحياة الآخرة ، مما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر . ونبين لهم سهولة الدين وأن ثرائمه لا تثقل على النفوس ، ولا تحرجها ، بل هي لها طهارة وسعادة وبرد وراحة ، وإذا عطشنا شرباً ليرعوي عن غيه رغبناه في التوبة ، وعرفناه أنها تحب^٣ السيئات وأن أبواب الله لها مفتحة . وأن الاستقامة أجدي عليه من الإجرام . وإذا نصحننا طالباً ليجد في دروسه بيتنا له آثار الجدد، وثراته في المجدين ، وما كسبوا من كبير المناصب، وعلو الجاه ،

وسمة الثروة ، ذلك هو التبشير . أما التنفير فيجانب سبيله ، فلا تبدأ من دخل الإسلام حديثاً ، ولم يتمكن من نفسه ، بذكر أنواع المياه ، وأحكام الاستنجاء ، وفروض الوضوء وسننه وآدابه ، والفصل وأحكامه وأسبابه ، والتيمم وأركانه ، وتستقصي في ذكر الأحكام له استقصاء حتى يرى نفسه أمام تعليقات تعيلة وأحكام كثيرة ، وكل هذا للصلاة وسيلة ، فما الحال في المقاصد ؟ إنها لكبيرة ، فينفر من الدين بعد أن رغب فيه ، ويهم بالتكوص^١ بعد أن خطا فيه خطوة . وكذلك لا تنفر العاصي بأن ما أسلفه من السيئات لا توبة له منه ولا إنابة ، ولا بد من عقابه على ما أجرم ، فيرجع عن الإفلاق ، ويستمر في الإجرام ، وكذلك لا تبدأ الطالب الكسلان بوخامة العاقبة ، وسوء النتيجة ، فتفت في عضده ، وتذهب ببقية عزمه ، فتضره ولا تنفعه . وإذا قابلت من تزوج حديثاً فبشره بالحياة الطيبة ، والذرية المباركة ، ولا تقل له : زوجك هذه من أسرة خلفها كيت وكيت ، أو هي لا تحسن إدارة منزل ، ولا خدمة زوج ، وقد خطبها فلان ورغب عنها ، مما يدل على حماقتك وقصر نظرك ، وأنت لا تقدر المواقف قدرها .

وإنما ذكر الرسول صلى الله عليه وسلم التنفير يجانب التبشير دون الإنذار الذي هو قرينه ، لأن الإنذار غير منهي عنه ، إذ كان الرسول صلى الله عليه وسلم مبشراً ونذيراً [لينذر بأساً شديداً من لدنه ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجراً حسناً ، ما كتبت فيه أبداً] والقرآن من سنه قرن النعم بالجمع ، وأن الأول للمتعين ، والثانية للمجرمين . فكيف ينهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن سنه وطريقته ، وعن سلوك منهج القرآن ؟ لذلك نهى الرسول عن التنفير دون الإنذار . وأن للتبشير مقاماً ، وللإنذار مقاماً . فالإنذار لمن لا يقيم على الصراط إلا الإبراق والإرعاد ، والتبشير لمن يحركه إلى العمل ببارق الأمل ، وكلاهما محمود . أما التنفير فإنه محفوت ما دام يبعد عن الحق ، ويرغب

عن الخير ، فإن كان مبعداً عن الرذيلة فذلك الإنذار الم محمود ، وإذا كان للإنذار مقام ، وللتبشير مقام ، لم يكن الأمر بالتبشير نهيًا عن الإنذار لاختلاف الوجهة ، ومن التنفير إذا كنت مدرساً أن تحدث الطلبة بطول المقرر وصعوبته وأنه لا أمل في الاحاطة به ، أو أن تبدأهم بالمسائل الصعبة والأبواب العسرة ، بل تحدثهم بسهولة المقرر ، وأن الإرادة الماضية تحيط به في يسر من الوقت ، وتأخذ بهم من الأسهل إلى السهل ، فالصعب ثم الأصعب ، وكذلك كل من تولى مع آخرين عملاً مهماً ، يسهل عليهم أمره ويتدرج بهم فيه ، حتى يبلغوا غايته ، وكل هذا من الحكمة .

(٣) وأمرهما بالتطاول ، ونهاهما عن التغافل ، لأن التطاول قوة وألفة والتغافل ضعف ونفرة ، فإدام الأمر في معروف فليطعمه . فإن رأى غير ما رأى تباحثا في وجوه الاختلاف ، ومحصاة المسألة ، ثم أصدرا عن اتفاق ، تلك نصيحة الرسول صلى الله عليه وسلم لأبي موسى ومعاذ ، وجدير بكل من بعث والياً ، وعين حاكماً ، على إقليم من الأقاليم أن يضع هذه النصيحة نصب عينيه لينجح في إدارته ، ويعلو في ولايته .

هذا وللحديث بقية ، فنذكر لك أصله - قال البخاري : حدثنا مسلم ، حدثنا شعبة ، حدثنا سعيد بن أبي بردة عن أبيه قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم جده أبا موسى ومعاذاً إلى اليمن ، فقال : « يسرا ولا تعسرا وبشرا ولا تنفرا ، وتطاولا ولا تختلفا » فقال أبو موسى : يا نبي الله إن أرضنا بها شراب من الشمير المزَّر^١ ، وشراب من العسل البَيْتَج^٢ . فقال : كل مسكر حرام . فانطلقا ، فقال معاذ لأبي موسى : كيف تقرأ القرآن ؟ قال : قائماً ، وقاعداً ، وعلى راحلتي ، وأتفوقه تفوقاً - أي لا أقرأ وردي منه دفعة واحدة ، ولكن أقرأه شيئاً بعد شيء في ليالي ونهار . مأخوذ من فواق الناقة لأنها تحلب ، ثم تراح حتى تدر ثم تحلب - قال : أما أنا فأنام ، فأقوم ، وأنام فأحسب نومتي كما

١ - حصن المسألة : كشفها . ٢ - المزَّر بكسر الميم : نبيذ الشمير . ٣ - البيتج برز غلب : نبيذ العسل .

أحتسب قومي ، وضربا فسطاطاً - بيتاً من شعر - فجعلنا يتزاوران ، فزار معاذ أبا موسى ، فإذا رجل موثق ، فقال : ما هذا ؟ فقال أبو موسى : يهودي أسلم ، ثم ارتد ، فقال معاذ : لأضربن عنقه .

الحديث ٣٩

في إطعام الجائع ، وعيادة المريض ، وتحرير الرقيق

عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَطْعِمُوا الْجَائِعَ ، وَهَوِّثُوا الْمَرِيضَ ، وَفَكُّوا الْعَقَائِي » رواه البخاري .

اللفظ : العيادة الزيارة ، وكل من أتاك مرة بعد أخرى فهو عائد ، وقد اشتهرت العيادة في زيارة المريض حتى صارت كأنها مختصة به ، والماني : الأسير . وكل من ذل واستكان وخضع فقد عنا يعنو وهو عان ، والمرأة عانية ، والجمع عوان ، ومنه الحديث : « اتقوا الله في النساء فإنهن عوان عندكم » أي أسراء أو كالأمرأه .

الشرح : في هذا الحديث طلب أمور ثلاثة :

أولها : إطعام الجائع ، وقد حث على ذلك القرآن في مواضع كثيرة مثل قوله تعالى [فلا اقتحم العقبة ، وما أدراك ما العقبة ؟ فك رقة ، أو إطعام في يوم ذي مسغبة - مجاعة - بئيماً ذا مقربة ، أو مسكيناً ذا متربة - فقراً] فيجب علينا كفائياً إطعام الجائع إنفاذاً له من ألم الجوع ، ومحافظة على صحته بل على حياته إن كان يودي بها فقد الطعام ، ولكن إطعامه من خير ما نطعم به عبداً بقوله

تعالى [ولا تيمموا الحثيث منه تنفقون] وقوله [ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيمما وأسيرا] ولم يعد من عمم الجائع في الإنسان والحيوان .

وثانيها : عيادة المريض ، وقد أوجبها كفاثياً بعض الفقهاء كاطعام الجائع وفك الأسير ، وعضد ذلك بمحدث أبي هريرة عند البخاري : حق المسلم على المسلم ، وبرواية مسلم : خمس تجب للمسلم على المسلم ، وذكر منها عيادة المريض ، ولكن الجمهور على أنها في الأصل مندوبة ، وقد تصل إلى الوجوب في حق بعض الناس دون بعض ، وعيادة المريض تذكرة ومحبة ومنفعة ، فهي تذكر الإنسان بناعي الحياة ، وتعرفه قيمة الصعة التي يتمتع بها فينطق بشكر مسديها ، وهي تزرع المحبة بين المريض وعواده ، بل بينهم وبين قرابته ، وهي نافعة للمريض تروح عنه وتسليه ، وربما وصف المائد دواء ذهب بالداء ، أو تبرع باحضار نطاسي أو أرشد إلى طبيب ماهر ، ويلبغى أن تكون العيادة في الأوقات المعتادة ، وألا يطيل الجلوس حتى يضجر المريض أو يشق على أهله ما لم تدع ضرورة إلى ذلك ، وأن يلاحظ أوامر الأطباء من ترك اقتراب أو مكالة ، أو قلة التردداد .

وثالثها : فك الماني ، وفكه تخليصه من أيدي العدو بال أو غيره ، والجمهور على وجوب ذلك كفاثياً حتى لا تكون ذلة للمؤمن كتب الله له العزة ، وقال إسحق بن راهويه : يجب تخليص الأسارى من بيت المال ، وهو رواية عن مالك ، فتخليصهم واجب حكومي لا فردي ، ولو كان في يدنا أسارى للأعداء فاديننا بهم أسارانا ، والفرض ألا ندع قوماً جاهدوا لإعزازنا ، في مذلة أعدائنا ، بل علينا أن نستردهم إلى ديارهم بكل ما استطعنا أفراداً وأمة .

الحديث ٤٠

في اتلاف الأرواح واختلافها

عن عائشة رضي الله عنها قالت : سمعت النبي ﷺ يقول :
« الْأَرْوَاحُ جُنُودٌ مُجْتَمِدَةٌ ، فَمَا تَعَارَفَ مِنْهَا اتَّخَلَفَ وَمَا تَنَافَرَ مِنْهَا
اِخْتَلَفَ » رواه البخاري وكذلك مسلم عن أبي هريرة .

اللفة : الروح مآبه الحياة والحركة ، والجنود جمع جند ، وهم الأعوان
والأنصار ، وبعبارة أخرى : الجيش والعسكر ، وواحد الجند جندي ، وأصل
المادة الفلظ والتجمع ، يقال للأرض الفليظة ذات الحجارة جند ، وتجند الجند
جمعهم ، فمعنى مجندة مجموعة ، والتعارف معرفة بعضها بعضاً ، والمعرفة إدراك
الشيء بتفكير وتدبر لأثره ، والتناكر ضده ، والائتلاف الاجتماع مع التثام ،
وبعبارة أخرى : الائتناس والمحبة ، وضده الاختلاف .

هذا والحديث قد رواه البخاري في صحيحه معلقاً غير متصل عن الليث عن
يحيى ، عن سعيد ، عن عمرة ، عن عائشة ، ولكن وصله في كتابه « الأدب
المفرد » فرواه فيه عن عبد الله بن صالح عن يحيى ... وقد تكلم في عبد الله هذا
بعض أئمة الجرح والتعديل .

الشرح : من الظواهر التي نراها في الاجتماعات العامة ميل كل امرئ إلى من
يشاكله ويناسبه روحاً وخلقاً ، أو ديناً وأدباً ، أو مبدءاً ومذهباً ، أو حرفة
وعملاً ، فترى المجتمعين بعد مدة وجيزة من بدء الاجتماع قد انقسموا جماعات
تتحدث كل جماعة في شئونها الخاصة ، وأمورها المشتركة ، وتتغير نفوسها إذا رأت
دخيلاً بين جماعتها ، لا تربطه بهم صلة ، ولا تجمعهم به جماعة ، وتجلس في

ركوب^١ عام قطار أو سفينة أو ترام أو سيارة، أو في مجلس من المجالس، فترى نفسك منجذبة إلى بعض الحاضرين، نافرة من آخرين. وربما لم يكن قبل هذا اجتماع ولا تعارف، ولا تماد وتخاصم، فما سر هذا التآلف والتعاب، وما علة هذا الاختلاف والتنافر؟ ذلك ما بينه الرسول صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث فهمسوا يقول: إن أرواح المباد ونفوسهم جنود مجتمعة وجيوش مجبشة. فالتقي بينها تعارف وتشاكل، وتوافق وتناسب، يآلف بعضها بعضاً، ويسر باجتماعه، ويفرح للقاءه، لاتفاق في المبدأ، وتقارب في الروح:

روى أبو يعلى في مسنده عن عمرة بنت عبد الرحمن قالت: كانت امرأة بكاء مزاحمة، فنزلت على امرأة مثلاً في المدينة. فبلغ ذلك عائشة فقالت: صدق يحيى^٢، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: الأرواح جنود مجندة... الخ. أما التي بينها تناكر وتباين وتباعد وتغاير فإنها تختلف، وينفر بعضها من بعض، ولا يود لقاءه، فالأخيار الأبرار، الأجداد الأطهار، إذا وجدوا في مجتمع جذبوا أشباههم، أو المجدبوا إليهم، وسرى بينهم تيار من المحبة جمع قلوبهم، ووثق فيها روابط الصلة، وعرى الإخاء والمودة، أما من لا يشاكلهم فتتفرق منه قلوبهم، وكذلك الأشرار الفجار إذا حلوا بناد بادر إليهم أضرابهم، وجذبهم قرناؤهم، ونفروا عن لا يتخلق بخلقهم ولا يسير في سبيلهم: فإذا عرفت حالاً بالبر والاستقامة، ونفرت منهم نفسك ونبا عنهم قلبك، فاعلم أن فيك عيباً ونقصاً، وأنت دونهم في الطهارة فداو نفسك من عيوبها، وطهرها من أوزارها حتى تتقارب الأرواح، وتتشاكل النفوس، فتحل الألفة محل التفرقة، وإذا رأيتك ميالاً إلى من تعرفهم بالشر والفسق والحلاعة والمعرة^٣، فاعلم أنك من طبيعتهم، ونسبك في شجرتهم، فإذا كانت نفسك تجد ذلك بأنك البر الأمين، أو الصوفي العظيم، أو التقي المخلص، أو الإنسان المهذب فكذب

١ - الركوب بفتح الراء: ما يركب. ٢ - الحب بكسر الحاء: الحبيب والوارد به النبي عليه السلام. ٣ - المعرة بكسر الميم وفتحها: القنجر.

نفسك في حديثها ، واعتقد أنك غر مخدوع ، وأبله مفتون ، ففتش في زوايا قلبك تجد الباطل ركناً ، وللشيطان حظاً ، وللفساد جواً ، وهذا ما جذب قلبك إلى الأشرار . وإذا رأيتك تميل إلى الأخيار ، وتحب مجالسهم وتتجذب نفسك إليهم ، مع علمك بسوء سيرتك واعوجاج طريقك ، فأدرك أن فيك بقية من الخير ، ولا يزال فيك أمل . فترَبِّ هذه البقية ، وقو هذا الأمل ، حتى يرحل عنك الشر ، وتدخل بمحبتك في حزب الخير . وكذلك إذا كنت طاهراً برأ نقياً ، ورأيت في نفسك بعض الميل للجرمين ، أو الركون إلى الظالمين فاعرف أن الشيطان قد نفث فيك نفثة ، وثغر في قلبك ثغرة ، فتحصن منه ، وقل [قل أعوذ برب الفلق - الصبح - من شر ما خلق ، ومن شر غاسق إذا وقب - ليل إذا دخل - ومن شر النفاثات في العقد ، ومن شر حاسد إذا حسد] . فالحديث يبين لنا طبيعة من طبائع النفوس ، نلتفت بها ، فنجنبها الشر ، ونعمرها بالخير .

الحديث ٤١

في بر الأيوين

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « يا رسول الله من أحقُّ يحسن صحابي؟ قال : أمك ، قال : ثم من؟ قال : أمك ، قال : ثم من؟ قال : أمك ، قال : ثم من؟ قال : أبوك » رواه البخاري ومسلم .

اللغة : الصعبة والصعابة مصدران بمعنى المصاحبة ، وهي اللازمة ، والأصل فيها أن تكون بالبدن ، وقد تكون بالعناية والاهتمام كما هنا .

الشرح : هذا الحديث يدل على أن لكل من الأبوين حقاً في المصاحبة الحسنة ،
والعناية التامة بشئونه [وصاحبها في الدنيا معروفاً] ولكن حق الأم فوق حق
الأب بدرجات ، إذ لم يذكر حقه إلا بعد أن أكد حق الأم تمام التأكيد ،
بذكرها ثلاث مرات . وإنما علت منزلتها منزله مع أنها شريكان في تربية الولد
هذا بماله ورعايته ، وهذه بخدمته في طعامه وشرابه ، ولباسه وفراشه ... الخ
لأن الأم عانت في سبيله ما لم يمانه الأب ، فعملته تسعة أشهر وهنا على وهن ،
وضعفاً إلى ضعف ، ووضعت كرهاً ، يكاد يخطفها الموت من هول ما تقاسي ،
ولكم كان بدء الحياة لوليد نهايتها لأم روم ، وكذلك أرضعته سلتين ، ساهرة
على راحته ، عاملة لمصلحته وإن برحت بها في سبيل ذلك الآلام ، وبذلك نطق
الوحي [ووصينا الإنسان بوالديه إحساناً ، حملته أمه كرهاً ، ووضعته كرهاً ،
وحمله وفصاله ثلاثون شهراً] فقراء وصى الإنسان بالإحسان إلى والديه ، ولم
يذكر من الأسباب إلا ما تمنّاه الأم إشارة إلى عظم حقها .

ومن حسن المصاحبة للأبوين الاتفاق عليها طعاماً وشراباً ، ومسكناً ولباساً ،
وما إلى ذلك من حاجات المعيشة ، إن كانا محتاجين ، بل إن كانا في عيشة دنيا
أو وسطى ، وكنت في عيشة ناعمة راضية فارفعها إلى درجتك أو زد . فإن
ذلك من الإحسان في الصحبة . واذكر ما صنع يوسف مع أبويه وقد أوتي الملك
إذ رفعها على العرش بعد أن جاء بها من البدو . ومن حسن الصحبة بل جماع
أمورها ما ذكره الله بقوله [وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحساناً ،
إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا
كريماً ، واخفض لهما جناح الذل من الرحمة ، وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيراً]
فامنع عنهما لسان البداة^١ ، ولو بالهفات الصغيرة ، وجنبها أنواع الأذى ، وأن
لها قولك ، واخفض لهما جناحك ، وذلّل لطاعتها نفسك ، وأذك في روحك
العطف عليهما ، والرحمة بهما ، ورتب لسانك بالدعاء لهما من خالص قلبك

وقرارة نفسك ، وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيراً ، ولا تلتس زيادة العناية بالأم ، عملاً بإشارة الوحي ، ومسايرة لمنطق الحديث ، وقد استنبط جمهور الفقهاء من الحديث تقديم الأم على الأب في النفقة إذا كان مال الولد لا يتسع إلا لواحد منهما ، وقيل إنها سواء . وهو مروي عن مالك والشافعي .

الحديث ٤٢

في سب الرجل والديه

عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ مِنْ أَكْبَرِ الْكِبَائِرِ أَنْ يَلْعَنَ الرَّجُلُ وَالِدَيْهِ ، قِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ يَلْعَنُ الرَّجُلُ وَالِدَيْهِ ؟ قَالَ : يَسُبُّ الرَّجُلُ أَبَا الرَّجُلِ فَيَسُبُّ أَبَاهُ ، وَيَسُبُّ أُمَّهُ » رواه البخاري ومسلم .

اللفظة : اللعن من الله الطرد والإبعاد على سبيل السخط . ومن الناس السب والدعاء ، والسب الشتم الوجيع .

الشرح : من الذنوب ما ضرره عظيم . وسوء أثره في المجتمع كبير . كالقتل ، والزنى ، وضرب الحمر ، والسرقه ، وشهادة الزور ، وقطيعة الرحم ، وأكل مال اليتيم . وهذا النوع يسمى بالكبائر لكبر المفسدة فيه ، وللوعيد الشديد عليه . ولهذا النوع درجات بحسب الضرر الذي فيه . فكلما كانت دائرته أوسع كان في الكبر أمدخل . فكتمان الشهادة كبيرة ، ولكن أكبر منه الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم . وما كان من الذنوب ضرره يسيراً يسمى بالصغائر .

كمبومة الوجه ، وهز الرأس احتقاراً . والحديث يبين أن سب الرجل أبويه من أكبر الكبائر ، وأعظم الذنوب ، لأن الإساءة في موضع الإحسان ، والإثم الكبير مكان البر العظيم ، والشتم الذميع عوض القول الكريم ، هل هو إلا كفر بنعمة التبرية منهما ، وغمط الحقوقهما ، ودناءة نفس ، وخسة طبع . وهل يرجى من شخص يسيء إلى أبويه الذين ربياه صغيراً أن يحسن إلى أحد من الناس ؟ كلا ، فهو مصدر شر ومبعث فساد ، فلا جرم أن كان ذنبه عظيماً ، ووزره خطيراً . ولذلك عجب الصحابة واستغفروا وقالوا : كيف يسب الرجل والديه ؟ استبعاد أن يكون في بني الإنسان من يقدم على هذا الجرم العظيم . فبين لهم الرسول صلى الله عليه وسلم أنه سب غير مباشر ، بأن يسب شخص أباً شخص آخر ، فيسب هذا أبويه ، انتصاراً لنفسه ، وانتقاماً مضاعفاً لمرضه . فذلك سب من الأول لأبويه ، لأنه تسبب فيه . وإذا كان التسبب لذلك من أكبر الكبائر فما بالك بمن يسبهما كفاحاً ؟ ، بله من يؤذيهما ويضربهما ؟ إن ذلك للوزر الأكبر ، ولا يفوقه إلا الشرك . والأصل في هذا الحديث قوله تعالى [ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدواً - ظلماً - بغير علم] . فهى المسلمين عن سب الآلهة التي يعبدونها المشركون مخافة أن يسبوا الله انتصاراً لأهتهم .

الحديث ٤٣

في أن صلة الرحم تطيل العمر ، وتزيد الرزق

عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُبَسِّطَ لَهُ فِي رِزْقِهِ وَأَنْ يُنْسَأَ لَهُ

١ - خطه : استقره . ٢ - أي يشتمها مستتبلاً مواجهاً .

في أثره فليُصِل رَحْمَهُ ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ ، وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ بِلَفْظٍ :
« إِنَّ صَلَاةَ الرَّحِمِ تَحِبُّهُ فِي الْأَهْلِ ، مَثْرَاةٌ فِي الْمَالِ ، مَنَسَاةٌ فِي الْأَثَرِ .

اللفظ : البسط : النشر والتوسعة . والرزق يقال للمعطاء الجاري كالمرتب ،
وللنصيب ، ولما يتفدى به . والإنشاء : التأخير . وأثر الشيء : ما نشأ عنه
ودل عليه ، فآثر الشيء في الأرض صورة القدم فيها ، والمراد بها هنا الأجل ،
أي بقية الحياة . قال زهير :

والمرو ما عاش ممدود له أمل لا يُلْتَهِي الطرف حق يقتبي الأثر

وسميت بقية العمر أثراً لأنها تلعبه في الذهاب كما يتبع الأثر صاحبه ، ولأن
المرو ما عاش لحركاته آثار . فإذا مات فلا حركات ، فلا آثار . أو المراد بالأثر
الذكر الحسن . والرحم : القرابة لأنها داعية للراحم بين الأقرباء ، وصلة الأقارب
تكون بزيارتهم ومعونتهم بالنفس وبالمال ، صدقة إن كانوا فقراء ، وهدية إن
كانوا أغنياء ، ويعمل كل ما يستطيع من جر مغم ، أو دفع مغم ، فيعتبرهم
كنفسه في جلب الخير ، وإلقاء الشر .

الشرح : رتب الرسول صلى الله عليه وسلم على صلة الرحم أمرين : بسط
الرزق ، والإنشاء في الأثر . أما ترتب السعة في الرزق على صلة الرحم فلأنه
بالصلة يستجلب محبتهم ، فيعاونونه على كسب الثروة فتزدهد . وينفي
بالصلة عداوتهم التي إذا شغل بها استنفدت كثيراً من وقته ، يتعطل فيه عن
ابتغاء الرزق . ولأنه بالصلة يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة ،
وبالصلة يدخل في زمرة المتقين [ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث
لا يحتسب] ، [ومن يتق الله يجعل له من أمره يسراً] . وفي القرآن آيات كثيرة
ترتب السعادة الدنيوية على الأعمال الصالحة ، مثل [ولو أن أهل القرى آمنوا
واتقوا لفنحنا عليهم بركات من السماء والأرض ، ولكن كذبوا ، فأخذناهم بما

كانوا يكسبون]. وأما ترتب الإنشاء في الأثر على الصلة ، فإن فسرنا الأثر بالذكرى الطيبة للإنسان بعد وفاته فالإنشاء فيها معناه التأخير والإطالة ، فالسنة الناس ثناء عليه ودعاء له ، لقيامه بواجب القرابة ، وربما استمرت هذه الذكرى أمداً طويلاً ، فنفسه الرحيمة كأنها خالدة في عالم الأحياء . وإن فسرنا الأثر ببقية العمر ، فظاهره أن الأجل يمتد بصلة الرحم ، وذلك يمارض قوله تعالى : [ولن يؤخر الله نفساً إذا جاء أجلها] ، فالجواب أن الأجل محدد بالنسبة إلى كل سبب من أسبابه . فإذا فرضنا أن الشخص حدد له ستون عاماً إن وصل رحمه وأربعمائة إن قطعها ، فإذا وصلها زاد الله في عمره الذي حدد له إذا لم يصل . فالأجل لا يتأخر بالنسبة إلى سببه الخاص ، ويتأخر بالنسبة إلى سبب آخر . وأحسن من هذا أن تفسر مد الأجل بالبركة في العمر ، فيهه الله قوة في الجسم ، ورجاحة في العقل ، ومضاء في المزجة . فتكون حياته حافلة بالأعمال الطيبة ، فهي حياة طويلة وإن كانت في الحساب قصيرة . وذلك لأن المقياس الحقيقي للحياة المباركة ليس الشهور والأعوام ، ولكنه جلائل الأعمال ، وكثرة الآثار . فرب شخص عمر طويل ، وكأنه لم يكن ، ورب آخر عاش قليلاً ، وكأنه لبث فينا قروناً ، لكثرة ما عمل ، وعظم ما خلف . وإنما رتبت البركة في العمر على صلة الرحم ، لأن المرء إذا وصل أقرباءه أجלוه واحترموه ، فامتألت نفسه سروراً ، وشعر بمكانة عالية من أجل صنيعه الذي صنع ، والسرور ملشط كما أن الحزن مشبط ، والشعور بالعظمة عن أعمال مجيدة داح للإكثار منها وبذل الجهد في سبيلها .

والحديث يقرنا على حب البسطة في العيش ما آتينا وعملنا الصالحات [ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا إذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات] وبقربنا أيضاً على الرغبة في زيادة الحياة إن كانت في سبيل الطيبات ، كما يحثنا على بر الأقرباء [وآت ذا القربى حقّه] .

الحديث ٤٤

في فضل كفالة اليتيم

عن سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «أَنَا وَكَافِلُ
الْيَتِيمِ فِي الْجَنَّةِ هَكَذَا» ، وَقَالَ يَأْصُبُغِيهِ السَّبَابَةُ وَالْوُسْطَى ، رواه
البخاري ومسلم ومالك وأبو داود والترمذي والنسائي .

اللقبة : اليتيم من الإنسان : من مات أبوه قبل بلوغه . ومن الحيوان : ما فقد
أمه . وكافله : مربيه الذي يقوم بشئونه ، ويدبر مصالحه . وقال يَأْصُبُغِيهِ :
أشار بهما . والسباباة : الأصبع التي تلي الإبهام .

الشرح : اليتيم من فقد أباه الذي كان يرعاه بنفسه وماله ، ويحبه من أعناق
قلبه ، ويؤثر مصلحته . وإن مما يذرف الدمع ساخناً ساعة الموت صيبة
صفاراً ، وذرية ضعافاً ، يخلفهم المعتصر وراه ، يحنّى عليهم إحسان الحياة ،
وصروف الدهر ، ويتمنى لهم ولياً مرشداً ، يرعاهم كرعائته ، ويسوسهم
كسياتته ، يعزيم بره وعطفه عن نفسه الراحلة ، ويحذون فيه من العناية
بمصلحتهم ما يخرجهم رجالاً في الحياة ، يلاؤون الميول ، ويشرحون الصدور .
فالذي يكفل اليتيم ويتمهده ، وينمي ثروته ، ويهذب نفسه ، ويطمئن والده
في جدته ، ويعوضه عنه كافلاً رحيماً ، وراعياً حكيماً ، فلا جرم أن كان
مكانه عند الله عظيماً ، وكان حرياً أن يكون لرسول الله صلى الله عليه وسلم
في الجنة صاحباً وقريباً ، يتمتع بما فيها من النعم ، كما تمتع برعايته اليتيم ، وفي
هذا ترغيب عظيم في كفالة الأيتام ، والعناية بأمورهم ، أمّا كان الكافل ،
أو قريباً ، أو أجنبياً أو صديقاً .

وفي حديث عوف بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : أنا وسفعاء
الحدين - التي شعب لونها من قياهما على خدمة ولدها - كهاتين يوم القيامة :
(امرأة ذات منصب وجمال حبست نفسها على يتاماها حتى ماتوا أو بانوا) ،
رواه أبو داود .

الحديث ٤٥

في السعي على الأرملة والمسكين

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم :
« السَّاعِي عَلَى الْأَرْمَلَةِ وَالْمُسْكِينِ كَالْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » ، رواه
البخاري ومالك وغيرهما .

اللفظ : الساعي : الذي يذهب ويحيي في قضاء المصالح . والأرملة : التي مات
زوجها . والمسكين : المحتاج الذي أمكنته الحاجة . وسبيل الله : دينه وشرعه .
الشرح : المجاهد في سبيل الله الذي يخدم دينه بنفسه وماله ، أو جاهه
وسلطانه ، أو علمه وفنه ، وليس له جزاء في الآخرة إلا الجنة إلى الذكرى الطيبة
في الحياة الدنيا والمكانة العالية في النفوس . وكذلك الجزاء الساعي على الأرملة
والمسكين ، فيكسب ويتعب ، ويجاهد وينصب ، ليكفي تلك الأرملة حاجاتها ،
بعد أن فقدت بعلمها ، الذي كان يرعاها وينفق عليها . فهو بذلك يخفف عنها
من ألم المصيبة ، ويسليها على الفجعة ، ويكف يدها عن المد ، ويصون وجهها
عن العرض . وكذلك يصنع للمسلم الذي فقد المال ، وعجز عن الكسب أو
قدر ، ولكن لم يجد العمل ، فهو يجمع المال بعرق جبينه ، لا ليمتع نفسه أو
ولده ، أو لينفقه في البذخ واللذة ، ولكن ليسد به جوعة المسكين ، وينفيه عن

الاستجداء فيحفظ على وجهه ماء الحياة ، وعلى نفسه خلق العفاف ، فكان خليقاً
بمرتبة المجاهدين ، ومنزلة المهريين . فاحمد بمالك ووقتلك وقوتلك وسبيك ذوي
الخاصات ، وأرباب العاهات ، تنل المنزلة المالية واللجنة الخالدة .

الحديث ٤٦

فيمن يؤذي جاره

عن أبي شريح قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « وَاللَّهِ
لَا يُؤْمِنُ ، وَاللَّهِ لَا يُؤْمِنُ ، وَاللَّهِ لَا يُؤْمِنُ ، قِيلَ : وَمَنْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟
قَالَ : الَّذِي لَا يَأْمَنُ جَارُهُ بَوَائِقِهِ » رواه البخاري ومسلم وأحمد وغيرهم .
اللقا : البوائق : واحدها بائقة وهي الداهية والشئ المهلك والأمر الشديد
يوافى المرء بفتنة .

الشرح : من سعادة المرء أن يكون في بيئة يشعر فيها بالمطف عليه ،
والمحبة له . ومن شقائه أن يكون بين جماعة يضررون له الشر ، ويدبرون
له المكاييد . فالشخص الذي يجانبه جيران سوء - يعملون للإضرار به في
نفسه ، أو ماله ، أو عرضه ، ويحكون له العظام والدواهي - منفص في
عيشه ، لا ينأ له بال ، ولا ينعم ببال . تراه مقطب الوجه ، محزون النفس ،
مكلوم الفؤاد . كل ذلك من سوء الجوار . ولقد بين الرسول صلى الله تعالى
عليه وعلى آله وسلم أن من هذا خلقه - وتلك دخيلته مع جاره - غير
مؤمن ، وأكد ذلك بالهلف والتكرار ثلاث مرات ، وهل المؤمن إلا من
أمنه الناس على دماهم ، وأموالهم ، وأعراضهم ؟ وهل الإيمان إلا من

الأمن ، فإذا كان الجار لجاره حرياً ، وعليه ضداً ، فكيف يكون من المؤمنين الذين أخلصوا دينهم لله ؟ لقد كان الواجب عليه أن يتفقد أمور جاره ، ويساعده بكل ما استطاع ، ويميل على جلب الخير له ، ودفع الشر عنه ، حتى يكون في عيشة راضية ، وحياة طيبة . أفما كفاه أن يترك كل ذلك حتى يقف منه موقف العداء ، يريد له الموبقات المدمرات ، والمنقطعات المهلكات . فليقف موقف الجياد إن لم يكن لصنع المعروف أهلاً ، لا يحسن إليه ولا يسيء . والحديث يؤكد حق الجار ، وأنه من بين الحقوق بالمكان العظيم . حتى إن من يتهتك حرمانه يسلب عنه الإيمان الذي هو معقد السعادة في الدنيا والآخرة [ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين] .

الحديث ٤٧

في إكرام الضيف والإحسان للجار
وقول الخير أو الصمت

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُحْسِنِ إِلَى جَارِهِ ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ » أخرجه الشيخان وابن ماجه .

ذكر الرسول صلى الله عليه وسلم في الحديث أموراً ثلاثة ، يقتضيا الإيمان بالله واليوم الآخر : إكرام الضيف ، والإحسان إلى الجار ، والنطق بالخير أو الصمت . وإنما خص بالذكر الإيمان بالله واليوم الآخر دون غيرهما مما يجب

الإيمان به كالرسل والكتب الإلهية ، لأن الله تعالى مبدأ كل شيء ويده الخير والشر ، واليوم الآخر نهاية الحياة الدنيا ، وهو يلتزم البعث والشر ، والحساب ، والجنة والنار ، فهو يوم جامع لكثير مما يجب الإيمان به ، وإنما كان الإيمان بهما مقتضياً لهذه الأشياء الثلاثة لأن من صدق بالله ، وعلم أنه خير بما يعمل ، ومحاسبه عليه ، وأن يده الثواب والعقاب يحث في عمل الطيبات ، ويدع السيئات . ومن آمن بيوم يحيا فيه الناس جميعاً ، وتمرض عليهم فيه أهلهم من خير أو شر ، ويلقون جزاءهم من جنة أو نار -- من آمن بكل ذلك طمع في الثواب بالمسارعة إلى الخيرات ونفر من العقاب باتقائه الشرور .

(١) إكرام الضيف : الضيف يطلق على الواحد والجمع ، ومنه قوله تعالى [ونبئهم عن ضيف إبراهيم إذ دخلوا عليه] وإكرام الضيف يكون بحسن استقباله ، فيقابل به باشاً ، ويظهر له السرور بحضوره ، ويقدم له خير ما عنده من الطعام والشراب ووسائل الراحة ، وإن كان ذا سعة والضيف فقير مد إليه يد المعونة ، وودعه كما استقبله إلى غير ذلك . وقد قال العلماء : إن الضيافة الشرعية ثلاثة أيام ، وما زاد عليها فهو صدقة ، فنحن مأمورون بإكرامه هذه الثلاثة ، وما زاد عليها فهو فضل من المضيف .

(٢) الإحسان إلى الجار : الجار يطلق على الداخل في الجوار ، وعلى المجاور في الدار ، والمراد به الثاني ، واسم الجار عام يشمل المسلم والكافر والمأبذ والمفاسق والصديق والمعدود ، والقريب والأجنبي ، والأقرب داراً والأبعد ، وله مراتب بعضها أعلى من بعض . فالمسلم القريب للمأبذ الصديق أولى ممن لم تتوفر فيه هذه الصفات ، والإحسان إلى الجار يكون بعمل ما يستطيع معه من ضروب الخير ، فإن استقرضك أقرضته ، وإن استعانك أعنته ، وإن احتاج أعطيته ، وإن مرض عدته ، وإن أصابه خير هنأته ، وإن انتابته نأبته عزيتة . وكن أميناً على أسرارهم ، متودداً إليه بالهدايا ، حريصاً على مصالحه كما تحرص على مصالحك .

وإذا كان الإحسان للجار مطلوباً فدفع الأذى عنه أمر محتم ، وفي حديث

البخاري عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه » . وفي القرآن آيات كثيرة تحث على الإحسان إلى الجار ، من ذلك قوله تعالى [وبالوالدين إحسانا] ، وبذي القربى ، واليتامى والمساكين ، والجار ذي القربى ، والجار الجنب ، والصاحب الجنب ، وابن السبيل] .

(٣) قول الخير أو الصمت : سعادة المرء وشقاؤه في طرف لسانه ، فإن حبس لسانه في دائرة الخير - كأمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس أو قراءة علم ، أو منطق أدب - نال خيره وكفي شره وإن خرج به عن دائرة الخير جلب عليه النوائب وأرداه في هوة سحيقة ^١ ، وقد أمرنا الرسول صلى الله عليه وآله وسلم بأحد أمرين : إما قول الخير وإما الصمت ، فمن لم يتيسر له الإحسان في القول والنفع به فليصمك عليه لسانه فإن ذلك أسلم له ، وقد قال العلماء : إن هذه العبارة من جوامع كلمه صلى الله عليه وسلم ، لأن القول كله إما خير ، وإما شر ، وإما آيل ^٢ إلى أحدهما ، فدخل في الخير كل مطلوب من الأقوال فرضها ونهها ، فأذن فيه على اختلاف أنواعه ، ودخل فيه ما يتول إليه . وما عدا ذلك مما هو شر أو يتول إلى الشر ، فأمر عند إرادة الخوض فيه بالصمت .

الحديث ٤٨

في وحدة المسلمين

عن النعمان بن بشير رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم : « تَرَى الْمُؤْمِنِينَ فِي تَرَاحِمِهِمْ وَتَوَادِهِمْ وَتَعَاطُفِهِمْ كَمَثَلِ
الْجَسَدِ إِذَا اشْتَكَى عَضْوُهُ تَدَاعَى لَهُ سَائِرُ جَسَدِهِ بِالسَّهْرِ وَالْحُمَى ،
أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ وَكَذَلِكَ مُسْلِمٌ بِعِبَارَاتٍ مُخْتَلِفَةٍ .

اللفظة : التراحيم والتواد والتعاطف ، كلها من باب التفاعل الذي يستدعي
اشتراك الجماعة في أصل الفعل ، وبينها - وإن تقاربت في المعنى - فرق لطيف ،
فالتراحيم : رحمة بعضهم بعضاً بأخوة الإيمان لا بسبب آخر . والتواد : التواصل
الجالب للمحبة كالزاور والتهادي . والتعاطف : إعانة بعضهم بعضاً كما يعطف
الثوب على الثوب تقوية له . وتداعوا : دعا بعضهم بعضاً ، ومنه تداعت الحيطان
أي تساقطت أو كادت . وسائر بمعنى باقي . والحمى تلك الحرارة المرتفعة التي
تضر بالأعمال الطبيعية .

الشرح : يمثل رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمنين في هذه الحلال الثلاث
بالجسد الواحد ، فكما أن الجسد إذا مرض منه عضو تألم له الباقي ، فلم يذق نوماً
وسارت إليه حرارة الحمى ، فكذلك المؤمنون حقيقة إذا ناب واحد
منهم نائبة شعر بألمها الباكون ، فسعوا بما فيهم من العواطف لدفع الألم عنه ،
وجلب الخير إليه ، فالمسلمون في مجموعهم كشخص واحد وكل فرد منهم بالنسبة
للمجموع كالعضو بالنسبة للشخص ، فالخير يصيب الواحد منهم كأنما أصاب كلهم ،
والشر ينوبه^١ كأنما ناب جميعهم ، فليعتبر بهذا الحديث بعض الأمم الإسلامية
التي لا تألم لما يصيب جارتها ، بل ربما ساعدت عدوها على القضاء عليها . وليعتبر
به أولئك الأفراد الذين جسدوا في اصطلياد مصالحهم الشخصية وإن أضرت
بآخرين ، وإذا ما طلب منهم مواساة إخوانهم ولوا على أدبارهم نفوراً ، أولئك
لم يتوطن^٢ الإيمان بعد نفوسهم .

الحديث ٤٩

في الرحمة وعقاب مجانبها

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« مَنْ لَا يُرَحِّمُ لَا يُرَحِّمُ » أخرجه البخاري في باب رحمة الولد وتقبيله
ومعانيته — أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي بالفاظٍ متقاربة .

للحديث سبب ، ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم قبل الحسن بن علي ، وعنده
الأقرع بن حابس التميمي جالساً ، فقال الأقرع : إن لي عشرة من الولد ، ما قبلت
منهم أحداً ، فنظر إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال : « من لا يرحم لا يرحم » .

الرحمة بالناس ، بل بالحيوان ، عاطفة شريفة ، وخليقة محمودة . ولقد مدح
الله بها رسوله في قوله [بالْمُؤْمِنِينَ رِءُوفٌ رَحِيمٌ] ، وضدها القسوة التي عاقب الله
بها اليهود ، لما نقضوا العهد ، إذ يقول (فما نقضهم ميثاقهم لئن لم نعلمنا قلوبهم
قاسية) ، فالرحمة فضيلة ، والقسوة رذيلة . والرحمة تكون بالأبناء ، وأثرها
تقبيل ومعانقة كما صنع الرسول بالحسن ، وتأديب وتربية وإجابة رغائب
— ما دامت في سبيل المصلحة — وإبعاد من الشر . وتكون بالأبناء والأهبات
وأثرها قول كريم ، وصنع جميل ، وطاعة في غير معصية ، وخدمة صادقة
[وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيراً] . وتكون بالأقرباء ، وأثرها بر وصلة ،
وزيارة ومودة ، وسمي في مصلحة ، ودفع لمضرة . وتكون بين الزوج وزوجه ،
وأثرها عشرة بالمعروف وإخلاص متبادل ، وألا ترهقه^١ بالطلبات ، ولا يكلفها

بالمرهقات ، بل يعاونها على شئون المنزل وتربية الأولاد بالخدم مساهم في المال سعة أو بنفسه إن كان في وقته فضل . وتكون بأهل دينك ، ترشدكم إلى الخير ، وتعلمهم ما تعلمت ، وتأخذ بهم عن العلم إلى السبيل الأمم ، وتعمل لعزم ودفع المذلة عنهم . وتكون بالناس جميعاً ، فتحب لهم ما تحب لنفسك ، وتكره لهم ما تكره لها . وتكون بالحيوان فتقدم له أكله وشربه ، وتدأوي جرحه ، ولا تكلفه عسيراً ، ولا تحمله ثقيلاً .

فإن كانت الرحمة خلقتك رحمة الناس كما رحمتهم ، وكانوا لك كما كنت لهم . ورحمك الرحمن الرحيم ، فأسبغ عليك نعمه ظاهرة وباطنة ، وإن تركتها إلى العساوة وقست عليك الخليفة ، فإن نابتك نائبة ، أو حلت بك ضائقة أغضوا عنك وفروا منك ، فتجهرت وحدك صاها ، وصليت نارها . وكذلك يصنع الله بك يرفع عنك رحمة ، فإذا أنت في الدنيا في ممشة ضنك ، لا تنعم بعزة أو هناءة ، وفي الآخرة لا ينظر إليك ولا يكلمك ، ولك العذاب الهون جزاء بما اكتسبت ، فأرحم أرحم ، وكن للناس يكونوا لك ، وتخلق بخلق الله يرفع شأنك ، ويعمل نفسك ، والله لا يضيع أجر المحسنين .

الحديث ٥٠

في الصدقة بالمال وبطيب الكلام

عن عدي بن حاتم قال : « ذكر النبي صلى الله عليه وسلم النار فتعوذ منها ، وأشاح يوجهه . ثم ذكر النار ، فتعوذ منها ، وأشاح يوجهه . قال شعبه : أما مرتين فلا أشك . ثم قال : اتقوا النار ولو بشق تمره فإن لم يكن فيك كلمة طيبة — رواه البخاري ومسلم .

اللفة : تعوذ : قال : أعوذ بالله ، أي ألجأ ، وألحصر به . يقال عدت به ، أعوذ عوداً وعياداً ومعاداً ، أي ألجأ إليه ، والمعاذ المصدر والزمان والمكان . وأشاح : يقال بمعنى حذر وبمعنى جد في الأمر . ويقال : أشاح وجهه وبوجهه ، وأشاح عنه وجهه إذا أعرض متكرهاً . والالتقاء : اتخاذ الوقاية مما يضر ، وبعبارة أخصر الحذر . والشق : النصف أو الجانب .

الشرح : ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم النار وسعيرها وشرورها . وتقبلها أمامه كأنه يراها رأي العين [لو تعلمون علم اليقين لترون الجحيم] فقال أعوذ بالله منها ، وألحصر به من شرها وهولها . وأعرض بوجهه عنها متكرهاً لما كان لفحها يكاد يصل إليه ، فيحول عنها وجهه . ثم ذكرها مرة أخرى ، فصنع مثل ما صنع في الذكرى الأولى - وقد جزم شعبة أحد رواة الحديث ورجاله بهاتين المرتين . أما أن الرسول صلى الله عليه وسلم زاد عليهما فهذا ما لم يتيقنه شعبة - ثم قال الرسول صلى الله عليه وسلم : « اتقوا النار ولو بشق تمرة ... الخ » .

النار عذابها أليم ، وسعيرها عظيم ، وهولها شديد . والرسول صلى الله عليه وسلم بأمرته رهوف رحيم ، حريص على سعادتها ووقايتها مما يضرها ، فكيف لا يرشدها إلى ما تنقي به النار ، وتنبأ به عن هول الجحيم ؟ لقد بين أن الصدقات وقاية من النار ، فمن بذل المال في سبيل الله للفقراء والمساكين والغارمين والمجاهدين ، والمصالح العامة ، كان ما بذل سوراً منيعاً ، وحاجزاً حصيناً ، يقيه شيب الجحيم . وقلييل المال - من لا يستطيع غيره إذا أعطاه طيب نفس وإخلاص قلب - كثير عند الله فهو يربي الثمرة الصغيرة بل شقها ، حتى تكون كالجلال الشاذة ، أثرها كبير وثوابها عظيم ، فلا تحقر المعروف وإن قل ، ولا تستقل الصدقة وإن كانت بشق من تمرة ، أو ملم من قرش ، أو قطعة من رغيف ، وربما سدت حاجة من جائع ، بل ربما أنقذت نفساً أشرقت على الهلاك ، وقد ذم الله من عاب جباة بقلعة ما بذلوا وهو منتهى جهدهم ، وغاية وسعهم ، فقال :

[الذين يلغزون - يقتابون ويمسبون - المطوعين من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجحدون إلا جبهدهم فيفسخون منهم سخر الله منهم ولهم عذاب أليم] وعن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : دخلت عليّ امرأة ، معها ابنتان لها تسأل ، فلم تجد عندي شيئاً غير تمر ، فأعطيتها إياها فقسمتها بين ابنتيها ، ولم تأكل منها ، ثم قامت فخرجت ، فدخل النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم علينا فأخبرته ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « من ابتلي من هذه البنات بشيء كن له ستراً من النار » ، ورواه البخاري . فصدقة المال نافعة ، ومن النار وافية ، جلت أو قلت ، ما دام ذلك الجهد ، فإن لم يجد المرء ما يمد به يده للسائل والمحروم ، فليحرك لسانه وليتكلم بالكلم الطيب [قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى والله غني حليم] فإذا رد السائل بالقول الجميل ، أو وعده العطاء عند اليسار كان ذلك صدقة [وإما تعرض عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها فقل لهم قولا ميسوراً] . وحض أهل اليسار على إطعام المسكين ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والإصلاح بين الناس ، كل ذلك صدقات ، فإن أعوزك المال فلي يعوزك اللسان [لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس ، ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله فسوف نؤتيه أجراً عظيماً] .

٥١ الحديث

في حسن الخلق

عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول :

« إِنْ خَيْرَكُمْ أَحْسَنُكُمْ أَخْلَاقًا » . وفي رواية : « إِنْ مِنْ خَيْرِكُمْ أَحْسَنُكُمْ خُلُقًا » رواه البخاري .

الخلق يطلق على كل صفة راسخة في النفس تصدر عنها الأفعال بسهولة من غير تكلف كالكرم يصدر عنه الإعطاء بلا عناء ، والحلم يستدعي مصابرة السفية والعفو عن المسيء ، والحكمة تقتضي وزن كل ميزان المصلحة ، وعرف بعضهم الخلق بأنه العادة في الإرادة ، فتمود العزم على منازلة العدو كلما أوقد حرباً يسمى خلق الشجاعة ، والخلق يقال للمكارم والمساوىء ، كالبيخل والسفه والجبن وغيرها من الرذائل .

وفي هذا الحديث بين الرسول صلى الله عليه وسلم أن خيار المسلمين من حسنت أخلاقهم وكرمت صفاتهم ، أما من ساءت منهم الأخلاق وقبعت الصفات فأولئك الأشرار ، وإن كانوا يصلون ، ويصومون ، ويحجون ، فإن صلاتهم ليست بصلاة الخاشعين ، وصيامهم بمجاعة وحجهم رياء ، ولو كان ذلك منهم بإخلاص لأثمر بلا مرء كرم الأخلاق ، فإن الصلاة الحقة تنهى عن الفحشاء والمنكر . والصيام الخالص داعية الصبر والكرم . والحج المبرور ينمي خلق الصبر وحسن العشرة ، والمعونة ... فبهذه الصدق في العبادات والإخلاص فيها كرم الأخلاق ، وآية التقصير فيها سوءها ، ولأن حسن الخلق من الملو يمكن مدح الله به خير خلقه فقال [وإنك لملى خلق عظيم] ، وكان خلقه صلى الله عليه وسلم القرآن كما قالت زوجته عائشة رضي الله عنها ، فكان أدبه آدابه ، وخلقه أخلاقه من صبر وحلم ، وكرم وعفو ، وإخلاص وشجاعة ، وعدل وحكمة ... الخ ، وإن مما يثمره حسن الخلق في هذه الحياة تيسر الأمور لصاحبه ، وموافاة الرغائب ، وحسب الخلق له ، وثناءهم عليه ، ومعونتهم له ، والابتعاد عن أذاه وقلة مشاكه في الحياة ، واطمئنان نفسه ، وطيب عيشه ، ورضاه ربه ، أما الثمرة في الحياة الأخرى فجنة نعم ، وقرب من رب العالمين . روى الترمذي من حديث جابر

أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن من أحبكم إليّ ، وأقربكم مني مجلساً يوم القيامة أحسنكم أخلاقاً » . وقد وردت أحاديث كثيرة في الحث على مكارم الأخلاق ، منها حديث النّوّاس بن سمعان : البر حسن الخلق - رواه مسلم . وحديث أبي الدرداء : ما شيء أثقل في الميزان من حسن الخلق - رواه الترمذي وابن حبان وصححه ، ورواه أبو داود وحديث أبي هريرة : إنكم لن تسموا الناس بأموالكم ولكن بسمهم منكم بسط الوجه ، وحسن الخلق - رواه البزار بسند حسن ، وحديث أبي هريرة : إنما بعثت لأتمم صالح الأخلاق ، رواه أحمد ، وكذلك البزار بلفظ : مكارم ، بدل صالح .

ومن محاسن الأخلاق : الصدق ، والشهامة ، والنجدة ، وعزة النفس ، والتواضع ، والتثبت ، وعلو الهمة ، والعفو ، والبشر ، والرحمة ، والحكمة ، والشجاعة ، والوقار ، والصيانة ، والدماثة ، والدهاء ، والصبر ، والورع ، والحياء ، والسخاء ، والنزاهة ، وحفظ السر ، والقناعة ، والعفة ، والإيثار .

ومن مساوئها : السفه ، والرياء ، والغيبة ، والنميمة ، والتبذل ، والفدر ، والخرق ، والحق ، والكذب ، والجهل ، والمكر ، والخبث ، والطيش ، والخذل ، والقلعة ، والحسد ، والشراسة ، والمعجب ، والجبن ، وضعف الهمة ، والكبر ، والعبوس ، والفضب ، والذعر ، والكسل ، والهزء ، والزهو ، والحرص ، والشاقة ، والمجون ، وإفشاء السر ، والشره ، والفجور .

فاحرص أخي على مكارم الأخلاق واتخذها حليتك ، وتجنب سفافها ، لتكون من الخيار الذين يألفون ويؤلفون .

الحديث ٥٢

في مداراة الأشرار

عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إِنَّ شَرَّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ تَرَكَهُ أَوْ وَدَّعَهُ النَّاسُ اتِّقَاءَ شَرِّهِ »
رواه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي .

اللفظ : ودعه : تركه ؛ وقد ذكر بعض النحاة أن العرب أماتوا مصدر يدع وماضيه ، وقد جاء الماضي في هذا الحديث عن الرسول صلى الله عليه وسلم ولكن شكاً لا جزمًا ، وجاء المصدر في قوله صلى الله عليه وسلم « لِيَتَّبِعُنَّ أَقْوَامَ عَنْ وَدْعِهِمُ الْجَمَاعَاتِ » والصحيح أن ذلك جائز ولكنه استعمال نادر .

الشرح : الناس في الآخرة منازل ، كما كانت أعمالهم في الدنيا منازل [ولكل درجات مما عملوا] ، فأحسن الناس عملًا أعلام درجة وأرفعهم منزلة ، وأسوأهم عملًا أدناهم درجة . وأحطهم منزلة ، وبين هذين درجات متفاوتة ومنازل مختلفة بحسب اختلاف الأعمال وتفاوتها . وفي هذا الحديث بين الرسول صلى الله عليه وسلم أن شر الناس منزلة يوم القيامة من تركه الناس وودعوه وفارقوه وسالموه لا لأنه لا خير فيه ولا منفعة ترجى من ورائه ، بل اتقاء شره وحذر ضره وبقية ، فهم لا يأمنون إذا كاشفوه بحاله ، أو نصحوه ليرعوي عن ظلمه أو جالسوه وخالطوه أو قابلوا سيئة بالسيئة ، لا يأمنون أن يرميهم بالفتنعات ويدبر لهم المكيدات التي تضرهم في نفوسهم أو أهراضهم وأموالهم أو مناصبهم ومراكزهم ، فهو أفاك أثم ، مجرم شرير ، لا يتحامي منكراً ، ولا يحمي مائماً ، أو هو دون من القاذورات ، إن اقتربت منه أو نبشته

هبت عليك راحته الحبيثة ، ولوثتلك نجاسته الغليظة ، فالسلامة منه في مجانبته أو مشاركته ومسالته ، فهذا أسوأ الناس منزلة يوم القيامة لأنه وباء على المجتمع ، وهي منزلته السوأى إلى جهنم ، يصل سمرها ويماني هيبها ، يستظل بيمومها ويشرب من حميمها ، ويطعم من زقومها ويتسربل من قطرانها ، ومثل هذا ليس من الإسلام في شيء ، فإن المسلم من سلم الناس من لسانه ويده ، وليس من الإيمان في قليل ولا كثير ، فإن المؤمن من أمنه الناس على دماءهم وأموالهم ، فإن كان يحمل لقب الإسلام أو الإيمان فهو لقب مكذوب ، ونعت مسروق .

هذا والحديث له سبب : روى البخاري عن عائشة أن رجلاً استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما رآه قال : بئس أخو العشيعة ، وبئس ابن العشيعة . فلما جلس تطلق النبي صلى الله عليه وسلم في وجهه ، وانبسط إليه . فلما انطلق الرجل قالت له عائشة : يا رسول الله حين رأيت الرجل قلت له كذا وكذا ، ثم تطلقت في وجهه ، وانبسطت إليه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا عائشة متى عهدتني فاحشاً ؟ إن شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة من تركه الناس اتقاء شره ، اهـ . والعشيعة الجماعة أو القبيلة ، أو هي الأدنى إلى الرجل من أهله ، وهم ولد أبيه وجده . وتطلق أيدي له طلاقة وجهه . ويقال : وجهه طلق وطلبت أي مسترسل منبسط ، ليس بمبوس . والقعش يقال لكل ما يخرج عن الحد حتى استقبح من قول أو فعل أو صفة ، لكن استعماله في القول أكثر . وقد قيل إن هذا الرجل المستأذن مخزومة بن نوفل . وقيل : عيينة بن حصن الفزاري وكان يسمى بالأحمق المطاع لأنه كان رئيس قومه . وكان الرسول صلى الله عليه وسلم يتألفه ليسلم قومه ، وقد أسلم في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم وارتد في خلافة أبي بكر وحارب ، ثم رجع إلى الإسلام ، وحضر بعض الفتوح في عهد عمر ، وهو الذي استأذن له ابن أخيه الحر بن قيس في الدخول على عمر . فلما دخل قال : يا ابن الخطاب والله ما تعطينا الجزل ، وما تحكم بيننا بالعدل . فغضب عمر حتى لم يبق له شيء - يبالغ في ضربه - فقال الحر : يا أمير المؤمنين

إن الله قال لنبيه صلى الله عليه وسلم [خذ العفو، وأمر بالمعروف، وأعرض عن
الجاهلين] وإن هذا من الجاهلين . فوالله ما جاوزها عمر حين تلاها عليه وكان
وقافاً عند كتاب الله - روى البخاري في كتاب الاعتصام . وسواء كان المستأذن
على رسول الله صلى الله عليه وسلم مخزومة أو عينة ، فالقصة مشكلة من جهة
المعنى ، إذ كيف يذم الرسول صلى الله عليه وسلم شخصاً رآه مقبلاً ، ويقول فيه :
بئس أخو العشيرة ، وبئس ابن المشيرة ، ثم يهش في وجهه ، وينبسط له حيناً
جلس معه ، وهل هذا إلا التظاهر بغير ما يضر ؟ فكيف يصدر هذا من الرسول
الكريم ، الذي شهد له رب العالمين بأنه على خلق عظيم ؟ لقد أجيب عن هذا
الذم بأنه من باب النصيحة للأمة والتحذير لها من أن تغتر بدوي المظاهر الجميلة ،
أرباب الطوايا الخبيثة ، فتقع في شركهم ، ويصيبها شر من جهنم . بل
استدل بهذا الذم على جواز غيبة من أعلن الفسق أو الفحش ، أو جار في
الحكم ، أو دعا إلى بدعة جهاراً أو نحو ذلك . وهذا الاستدلال لا يتم إلا
إذا كان من عابه الرسول صلى الله عليه وسلم بهذه المثابة . وأجيب عن
التطلق في وجهه والتبسط إليه بعد ذلك الذم بأنه من باب المداراة ، اتقاء لشره ،
وليس من قبيل المداينة في الدين التي هي من مساوئ الأخلاق . قال القرطبي :
والفرق بين المداراة والمداينة أن المداراة بذل الدنيا لصالح الدنيا أو الدين ، أو
هما معاً وهي مباحة ، وربما استحبت . والمداينة ترك الدين لصالح الدنيا .
والنبي صلى الله عليه وسلم إنما بذل له من دنياه حسن عشرته ، والرفق في مكالته ،
ومع ذلك فلم يمدحه بقول ، ولم يناقض قوله فيه فعله . فإن قوله فيه قول حق ،
وفعله معه حسن عشرة ، فيزول بهذا الإشكال . ذلك ما أجابوا به وما زال في
النفس من هذا الذم والتطلق شيء ، ومازلنا نرى مقام الرسول صلى الله عليه
وسلم وكرم خلقه فوق ذلك الموقف ، وإن الذي نجله في نفوسنا كالذي وجدته
عائشة ، وإذا كان القرض من ذلك التبسط التألف له كان من تمامه ألا يذكره
بسوء قد يصل خيره إليه . وإذا كان القرض المداراة كفى فيها مقابلته له بحال
عادية ليس فيها تصنع ، ثم كيف يظهر على وجه الرسول صلى الله عليه وسلم

خلاف ما في نفسه ، ووجهه مرآة قلبه ؟ ثم هل كان عيئة بدرجة من القوة والشر بحيث يخشاه الرسول صلى الله عليه وسلم ويداريه ؟ أما جواب الرسول صلى الله عليه وسلم فإنه الحق لا مرية فيه . فإنه لم يكن فاحشاً في حال من أحواله ، وصدق فيما قال ، أما أن يظهر الإنسان خلاف ما في نفسه ويبدى له البشاشة وفي قلبه الكراهة ، فذلك ما نجل عنه مقام الرسالة .

«وبعد» فالرجاء إليك أن تكون محباً للمسلمين لا ضداً ، وسلماً لهم لا حرباً ، وأن تدع شر الأعمال لتجانب شر المنازل عند الديان ، واعلم أن قوة الله فوق كل قوة ، وأن بطشه شديد ، فلا تغر بقوتك ، ولا ترعب الناس بسطوتك ، فبأخذك القهار أخذ عزيز مقتدر ، يوم يؤخذ بالنواصي والأقدام .

الحديث ٥٣

في النيمة وعقابها

عن حذيفة قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَتَاتٌ» ، وفي رواية : «نَمَامٌ» رواه الشيخان وأبو داود والترمذي والنسائي .

اللفظ : القتات : النمام ، يقال : قت الحديث يقتله قَتَاتٌ إذا زوره وهياه وسواه ، وقيل النمام الذي يحضر القصة لينقلها ، والقتات الذي يتسمع من حيث لا يعلم به ، ثم ينقل ما سمعه ، والنمام الذي ينقل حديث الناس بعضهم في بعض

على وجه الوشاية ، والسعاية والإفساد ، والتنمية والوشاية ، وأصلها همس والحركة الحظيفة . ويقال : تَمَّ يَنْمُ وَيَنْمُ نَمًا ونَمِيمًا . التنمية الاسم ، والرجل نَمٌّ ، ونوم ونغام ، ومنم ، وهي نمة .

الشرح : قال الله تعالى : [ولا تطع كل حلاف مهين هزاز مشاء بنميم]
فنهى تعالى عن طاعة الهزاز الطعان ، العياب المغتاب ، الذي يمشي بين الناس بالوشاية والإفساد ، لأنه باعث الفتن ، وزارع الإحن ، ومقطع الصلات ، ومفرق الجماعات . يحمل الصديقين عدوين ، والأخوين أجنبيين ، والزوجين متناقضين ، والولد حرباً لأبيه ، والأب ضدّاً لبنيه . فهو غراب بين ، ونذير شر ، وحمال حطب ، ومشمّل لب . فكانت طاعته حراماً ، ونهيه لزاماً . فإياك أن تأخذ قوله مسلماً ، وترتب عليه عداً وتحاصماً ، فإنه فاسق . وقد أمرنا الله تعالى بالثبوت في خبره والتحري عن صدقه [يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بلباً فتنينوا أن تصيبوا قوماً يجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين] بل إن كنت مؤمناً كريماً فلا تشغل نفسك بمحدث الأثناء ، ولا تضيع وقتك في تسمع أخبار السفهاء . وظن الخير باخوانك وأقربائك واتهم النام والجهول ، بل قبّح له عمله ، وبغضّ إليه نفسه ، وقل له : لا تقصد بيبي وبين إخواني ، ولا تبغض إليّ أعواني ، وخير لك أن تذكر ما يزيد الصلة متانة ، وعرى الإخاء وثاقة ، وإن من ينقل عن غيرك إليك أحاديث السوء ، ينقل عنك إلى غيرك . فلا تجمع له موضعاً لثقتك ، واجعل وشايته دبر أذنك .

واعلم أن نقل الأنباء قد تكون في مصلحة شرعية ، ومنفعة عمومية ، كمن ينقل إلى شخص مكيدة يدبرها له الخصوم من قتل أو سرقة ، وكمن يعرف الأئمة والملوك سيرة الحكام الظالمين ، والموظفين الخائنين ، فهذا لا حرج فيه بل ذلك واجب ، حقناً للدماء والأموال ، ونصيحاً للرعية والولاء . والدين النصيحة .

وقد بين الرسول صلى الله عليه وسلم أن الجنة لا يدخلها قتات ، لأنها دار المتقين ، وهذا من المجرمين ، ما لم يكن له من الحسنات ما يمحو أثر السيئات . أو الغرض من المباراة التحذير من القتل ، والتنبيه إلى خطر التمسك أو المراد : لا يدخلها أول الأمر ، حتى يظهر بالنار من خبث الوزر ، ثم يدخلها طاهراً طيباً .

الحديث ٥٤

في ذي الوجين ، المتلوث بلونين

عن أبي هريرة قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « تَجِدُ مِنْ شَرِّ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ اللَّهِ ذَا الْوَجَيْنِ ، الَّذِي يَأْتِي هَوْلًا يَوَجُّهُ وَهَوْلًا يَوَجُّهُ » رواه مسلم وأبو داود .

من الناس من يظهر لك إذا قابلك أنه صديقك الحميم ، والحريص على مصلحتك ، الساعي في منفعتك ، وأنه عدو لعدوك ، وأنه حرب عليه مثلك ناصب له حبال الشر ، فتفترق بقوله ، وتتخذه بوشيه . فتفضي إليه بسر نفسك ، وتبوح له بخبيئة أمرك ، وتحذره عن عدوك ، وبما تنقم منه ، وتعييب عليه ، وما تدبره له أو تتقي به شره وضره وكيد ومكره . فإذا ما فارقك ذهب إلى عدوك ويأبى له بكل شرك ، ودخيلة نفسك ، وطعن له في عرضك ، ونال من شركك ، وأظهر له أنه عدو لك وحرب عليك ، وأنه له الصديق الوفي ، فتطعن نفسه إليه وينطق فيك بالذم ، وفي عرضك بالنهش . ثم يحدث هذا بما فكر فيه وقدر ، وبيت له ودبر . فيذهب به إلى الأول ، ويقع عليه قصاً ، حتى يوزر

صدره إيقاراً ، ويشعل في قلبه ناراً ، فيزداد العداوة ، وتربو الشحنة ، وهكذا
دؤاليك بين الاثنين أو الحزبين ، حتى تتأجج نيران العداوة وترمي بشرر
كالقصر ، فمثل هذا مناقق كذاب ، محتال خداع ، غشاش غام ، فكان
لا ريب عند الله من الأشرار ، حرياً بصلي النار ، وهذا هو ذو الوجهين المتلون
بلونين ، اللابس لباسين ، وليس منه من يسمى بالإصلاح بين خصمين أو حزينين
متعادين ، فيحكى لكل فريق أحسن ما قال الآخر فيه ، ويسكت عما ذكر
من مساويه ، ويعتذر لكل عما كان من الآخر من دواعي الخصام وأسباب
العداوة ، حتى ينزع الكراهة من نفسها نزعاً ، ويزرع المحبة في قلوبها زرعاً ،
فاذا بالخصمين صديقان ، وبالمدين أخوان ، إنما هذا ناصع أمين ، ومخلص
كريم ، فله من الناس الشكر الجزيل ، ومن الله الثواب العظيم [ومن يفعل ذلك
ابتغاء مرضاة الله فسوف نؤتيه أجراً عظيماً] .

الحديث ٥٥

في الظن والتجسس ، والتحاسد والتدابير الخ

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : « يَا أَيُّكُمْ وَالظَّنُّ ، فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ ، وَلَا تَجَسَّسُوا ،
وَلَا تَحَسَّسُوا ، وَلَا تَحَاسَدُوا ، وَلَا تَبَاغَضُوا ، وَلَا تَدَابَرُوا ، وَكُونُوا
عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا ، كَمَا أَمَرَكُمْ اللَّهُ تَعَالَى ، الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ ،
لَا يَظْلِمُهُ ، وَلَا يَخْذُلُهُ ، وَلَا يَخْفَرُهُ ، يَحْسِبُ امْرَأَةٌ مِنَ الشَّرِّ أَنْ

يَحْفَرُ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ ، كُلُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ : دَمُهُ ، وَمَالُهُ ، وَعَرِشُهُ ، إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى أَجْسَادِكُمْ ، وَلَا إِلَى صُورِكُمْ ، وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ ، التَّقْوَى هُنَا ، التَّقْوَى هُنَا ، التَّقْوَى هُنَا — وَيُشِيرُ إِلَى صَدْرِهِ ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ فِي كِتَابِ الْأَدَبِ مِنْ صَحِيحِهِمَا مِنْ طَرُقٍ مُخْتَلَفَةٍ ، وَالْفَاظِلَةُ فِيهَا مَفْرُقَةٌ .

اللفظة : أصل التجسس تعرف الشيء من طريق الجس أي الاختبار باليد ، والتجسس تعرفه من طريق الحواس ، ثم استعمل في البحث عن عيوب الناس . وقيل : إن الأول البحث عن المورثات ، والثاني الاستماع لحديث القوم . وقيل : الأول البحث في بواطن الأمور ، وأكثر ما يقال في الشر . والثاني ما يدرك بحاسة العين والأذن كما في قوله تعالى [يا بني اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه] . وقيل التجسس تتبع للمورثات لأجل غيره ، والتجسس تتبعها لنفسه ، والحسد تمنى زوال النعمة عن مستحقها ، اقترن ذلك بسمي أم لا . والتدابير فسر بالتهاجر ، وبالتعادي ، وبالإعراض ، وهي معان متقاربة ، وأصله إعطاء كل دبره للآخر إعراضاً . والحقر : الاحتقار أي الاستصغار والاستقلال . وبحسب امرئ أي كفايته أو كافيته ، والباء زائدة . والعرض : موضع المدح أو الذم من الإنسان سواء كان في نفسه ، أو في سلفه ، أو من يلزمه أمره . وقيل : هو جانب الذي يصونه من نفسه وحسبه ، ومحامي عنه أن يلتصق ويسلب . والتقوى : الوقاية والمصانة مما يضر وذلك بفعل الأوامر ، وترك النواهي .

الشرح : في الحديث نهي عن ستة أشياء ، وأمر بالأخوة ، وبين لنا تقتضيه ، ولما حرم من المسلم على المسلم ، ولما ينظر إليه الرب من المرء . وهاك البيان :

(١) إياكم والظن : الظن هنا التهمة التي لا سبب لها ، كمن يتهم رجلاً

بالفاحشة من غير أن يظهر عليه أثرها . فهذا ظن سوء لا مبرر له ، وهو الذي نهى الله عنه بقوله [يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن إن بعض الظن إثم] . ولا يدخل في الظن المعرم الظن بمن أورد نفسه موارد الربب جهرة ، ولا الظن في الأمور المعاشية ، ولا حسن الظن بالله تعالى . ويدخل فيه الظن في الإلهيات والنبوات فإنه محرم ، والواجب فيها اليقين . وقد استدل بالحديث على منع العمل في الأعمال بالاجتهاد والرأي لأنه عمل بالظن ، ولكن أجيب عن هذا بأن الظن المعرم ظن مجرد عن الدليل ، ليس مبنياً على أصل ، ولا تحقيق نظر . وقد وصف الرسول صلى الله عليه وسلم الظن بأنه أكذب الحديث . واستشكل ذلك من جهتين : الأولى أن الظن ليس من قبيل الحديث حق يكون أكذبه ، بل هو عمل نفسي . والثانية أن تمعد الكذب الذي لا يستند إلى ظن أصلاً أشد من الأمر الذي يستند إلى الظن ، فكيف يكون الظن أكذب الحديث ؟ والجواب عن الأولى : أن الظن حديث نفسي فيوصف بالكذب إذا لم يطابق الواقع أو أن المراد بالظن ما ينشأ عنه من الكلام . والجواب عن الثانية : أن وصفه بذلك للإشارة إلى أن المراد به ظن لا يعتمد على شيء ، فهو لا يطابق الواقع ، فكان لذلك كذباً ، وكان أكذب الحديث لأن الاغترار به أكثر من الكذب المحض لخفائه في الأكثر ، ووضوح الكذب المحض ، أو أن وصفه بالكذبية مبالغة في ذمه ، لأن الكذب معروف وصاحب الظن معتد بزعمه على شيء ، فكانه في نظره غير قبيح فقبّحه بوصفه بذلك تفييراً منه .

(٣ ، ٢) ولا تجسسوا ، ولا تحسسوا : تقدم الفرق بينهما ، وقد نهى القرآن عن التجسس . والمراد المتع عن تتبع عورات الناس ، والبحث عن مثالبهم بأي طريق فتكتفي منهم بالظواهر ، ونكل إلى الله أمر الباطن . نعم لو تمين التجسس طريقاً لدرء مفسدة كبيرة ، أو جلب مصلحة عظيمة ، لم يكن محرماً ، كما إذا علمنا أن أشخاصاً عزموا على ارتكاب جريمة قتل أو سرقة مثلاً ، فتجسسنا عليهم لنحول دون وقوع الجريمة ، أو لنقبض عليهم ،

أو نجسنا لمعرفة جناة ارتكبوا جريمة وفروا ، فإنه لا حرج في ذلك .

(٤) ولا تحاسدوا : أي لا يحسد بعضكم بعضاً ويتمنى زوال ما لديه من النعم إليه أو إلى غيره ، ماله كانت أو غيرها . فإن هذا ينافي خلق المؤمنين الذين يحبون لغيرهم ما يحبون لأنفسهم ، وقد نهى الله تعالى عن ذلك التمني بقوله [ولا تبتغوا ما فضل الله به بعضكم على بعض] ، وأمرنا بالتعود من شر الحاسد في قوله [قل أعوذ برب الفلق من شر ما خلق ... ومن شر حاسد إذا حسد] والحسد مذموم وإن لم يقرن بسمي في سلب النعمة عن الغير . نعم لو خطر للإنسان فجاءه ، ولم يكن له من نفسه يرجى له الصفع عنه [إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون] .

(٥) ولا تبغضوا : المراد بذلك تجنب أسباب البغض ، لأن البغض لا يكسب ابتداء ، فكل ما يسبب الكراهية والعداوة محظور على الإنسان فعله . نعم البغض في الله عمود لأنه كراهة للشر أن يقع ، ومحبة للمبد أن يطلع ويتطهر . وهذا إحساس شريف لا يفارق المؤمن .

(٦) ولا تدابروا : بيتنا التدابر في اللغة ، والمراد بالنهي ترك التقاطع والتهاجر . قال مالك في الموطأ : لا أحسب التدابر إلا الإعراض عن السلام يدبر عنه بوجهه ، وهذا نوع منه .

(٧) الأمر بالأخوة : أمرنا الرسول صلى الله عليه وسلم بالأخوة في قوله : وكونوا عباد الله إخواناً كما أمركم الله ، أي كونوا كإخوان اللبس في الشفقة ، والرحمة ، والمواساة ، والنصيحة كما أمر الله في قوله [إنما المؤمنون إخوة] . فإنه وإن كان خيراً فإنه في معنى الأمر ، والفرض من هذا أن يكون الشعور بين أفراد المسلمين كالشعور بين أفراد الأسرة الواحدة ، يسمى كل فرد في فصاحة الآخر ، ودفع الضرر عنه ، فإن رابطة الإيمان فوق

رابطة النسب ، حتى إنه لا طاعة لمخلوق وإن كان أباً في معصية الخالق [وإن جاهدك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعها ، وصاحبها في الدنيا معروفاً] .

(٨) ما تقتضيه الأخوة : المسلم أخو المسلم ، لا يظلمه ، ولا يخذله ، ولا يحقره . بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم . المراد بأخوة المسلم للمسلم توثق العلاقة بينهما توثقاً يستدعي المحبة والمودة والرفق والشفقة ، والملاحظة والمؤانسة ، والتعاون في الخير ، مع صفاء القلوب ، وبذل النصيحة . وهذه الأخوة تستدعي نفي الصفات التي يبعدها ، فلا ينتقص المسلم حقوق أخيه ، ولا يخذله إذا دعاه لنصرته في حق ، ولا يستصفره ويحتقره . فإن ذلك قاطع للأخوة ، باعث للعداوة . ويكفي المسلم شراً ذلك الاحتقار الذي يقطع العلاقات ، ويثير العداوات .

(٩) حرمة المسلم : كل المسلم على المسلم حرام : دمه ، وماله ، وعرضه كلمة جامعة في محافظة المسلم على حقوق أخيه ، وعدم تعديه عليها بغير حق ، فلا يحل لمسلم أن يسفك لأخيه دمًا [وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ] ولا يستلب له مالاً ، مرققة أو انتهاباً ، أو غشاً في المعاملة ، ولا يطعن في أوصافه وأخلاقه ، أو آبائه وأجداده ، أو من يمتنون إليه بسبب ، فهو يصون موضع الكرامة منه ، ويرعى جانب العزة فيه .

(١٠) موضع نظر الرب ، في الحديث : إن الله لا ينظر إلى الصور والأجساد ولكن ينظر إلى القلوب والأعمال لأنها موضع التقوى . حقيقة ليست قيمة المرء في زيه الحسن ، ولا في صورته الجميلة ، ولا في جسمه الضخم ، ولكن قيمته في أعمال طيبة ، صادرة عن قلوب مخلصة ، فمن صفا قلبه ، وامتلاً بخشية الله وعظمته ، ومحبة الخير للناس ، وصدرت منه أعمال صالحة ، تصلح بها نفسه ، وأسرته وأمته ، ويرفع بها دينه ، فذلك الرجل يستحق نظر الله ورعايته ، ورحمته ومثوبته ، وإن كان رث الثياب ، نحيف القوام ،

تقتحمه ، الأبصار . فلنمنّ بتطهير الباطن ولنسارع في الخيرات ، ونحذر أن
تشغلنا العناية بالظاهر عن العناية بالباطن ، فإن ذلك أخذ القشور وترك اللباب .

الحديث ٥٦

في المجاهرة بالمعاصي والمخوف

عن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :
« كُلُّ أُمَّتٍ مُّعَافَى إِلَّا الْمَجَاهِرِينَ ، وَإِنَّ مِنَ الْمَجَانَةِ أَنْ يَفْعَلَ الرَّجُلُ
بِاللَّيْلِ عَمَلًا ، ثُمَّ يُصْبِحُ وَقَدْ سَتَرَهُ اللَّهُ ، فَيَقُولُ : يَا فُلَانُ عَمِلْتُ
الْبَارِحَةَ كَذَا وَكَذَا ، وَقَدْ بَاتَ يَسْتُرُهُ رَبُّهُ وَيُصْبِحُ يَكْشِفُ
سِتْرَ اللَّهِ عَنْهُ » رواه البخاري ومسلم .

اللفظ : المفاة : سلامتك من أذى الناس وسلامتهم منك . ويقال : عافى
الله العبد وأعفاه إذا سلمه من البلياء والعلل ، والمفاة مفاعلة من العفو بأن
تعفو ويعفى عنك ، والعفو التجاوز عن الذنب وترك العقاب عليه ، وأصله
المحو والطمس .. والمعافى اسم المفعول من عافاه عفاءً ، ومفاة وعافية .
والمجاهرة : الإعلان والإظهار ، فهي بمعنى الجهر . يقال : جهر وأجهر وجاهر ،
فالجهر والإجهار والمجاهرة بمعنى واحد . والمجانة : الاستهتار وعدم المبالاة
بما يقول أو يقال له ، وبما يفعل . يقال : مجن مجن مجوناً ومجانةً ومجنناً .
وفي رواية : المجاهرة بدل المجانة ، وفي ثانية : الإجهار ، وفي ثالثة : الجهار ،

وفي رابعة : الإهجار . يقال : أهجر في منطق هجر إهجاراً إذا أفضح أو أكاثر الكلام فيما لا ينبغي . والاسم الهجر والبارحة أقرب ليلة مضت من وقت القول . وهي من برح بمعنى زال . والستر : الستارة أي ما يستر به .

الشرح : المعاصي حمى الله ، محرم علينا غشيانها ، بل أن نرتع^١ حولها ، لتسلم أجسام لنا وعقول ، وأعراض ونفوس . والغشيان محذور ليلاً ونهاراً ، سرّاً وجهاراً وإن كان الأثر مختلفاً ، والعقاب متفاوتاً . ذلك أن المستترين في عصيانهم ، المخفيين في فسقهم ، عندهم بقية من الحياة ، إن لم يكن من الله فإنه من الناس . فلا زال لديهم ضمير يؤنبهم^٢ ، وواظط نفسي ينصهم وإن كان مغلوياً على أمره ، مهوراً للشيطان . ولذلك استمحو من الإعلان ، واختفوا عن الأنظار ، وإن كان الله بما يعملون محيطاً . هذا إلى أنهم بإسراهم ، لم يلفتوا غيرهم إلى جرمهم ولم يعرضوا النفوس الغافلة بعملهم على الاقتداء بهم في فسقهم وإلى ذلك أن العقوبة عليهم مأمول إذا تابوا وأنابوا ، وأصلحوا ما أفسدوا [وإني لفخار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى] ، لأن الضرر لم ينتشر ، والأثر لم يكبر ، والذنب عنهم لم يعرف . أما المعتون لفسقهم ، المجاهرين بمصائبهم ، المستهينون بدينهم ، الذين يشربون الخمر على قارعة الطريق ، ويرتادون الفاحشة جهاراً ، ويتعاملون بالربا علناً ، ويلعبون الميسر في النوادي ، ويتجاهرون بترك الصلاة ومنع الزكاة ، ويفشون المطاعم والمقاهي في رمضان على مرأى من الناس ومنظر ، ويأخذون الرشاً أمام الميول - أما أولئك فليسوا بمخافين ، وليسوا من الأذى بسلامين ، ولا من الشر آمنين ، ولا من العقوبة ناقلين . وكيف ؟ وإعلامهم يدل على تمكن الشر من نفوسهم ، وامتناعه بلعومهم ودماهم ، وأنهم فقدوا خلق الحياة ، ومات عندم الوازع^٣ . فأولئك يزيدم الله ضلالاً إلى ضلالهم ، وفسقاً إلى فسقهم ، عقاباً لهم على مجاهرتهم [في قلوبهم مرض ، فزادهم الله مرضاً] . [فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم والله

١ - المراد لا تركبها ولا تحوم حولها . ٢ - يلومهم . ٣ - الضمير الزاجر .

لا يهدي القوم الفاسقين]. فالتوبة منهم غير مأمولة، والنصيحة لهم غير مقبولة، فكيف يرجى لهم من الله عفو، ويؤمل عنهم صفح، وسقته ونظامه أن عفوه للتائبين، وصفحه عن المتبينين، وأن التأثير بالنصائح لمن لم يمت فيهم الاستعداد بالاستهتار في المصيان. أما من فقدوا الاستعداد ففرغ الآيات يزيدهم غياً إلى غيهم [وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً إلى رجسهم وماتوا وهم كافرون]، فكيف يكون هؤلاء من الماعفين؟ وإلى ذلك أن مجاهرهم بالمعصية دعوة عملية للاقتداء بهم في إجرامهم، وسلوك سبيلهم، فيجيهم ضعفاء الإيمان، واهنو الإرادة فيحصلون من وزرم، ويكتب لهم من فسقهم «من دعا إلى ضلالة كان عليه وزرها، ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة»، فإن أمكنهم التخلع من آثامهم بالتوبة النصوح - إن كان لها في نفوسهم موضع - فكيف يتخلصون من أوزار من أضلّهم بغير علم؟

وقد بين الرسول صلى الله عليه وسلم أن من المجاهرة والإعلان، أو من الفحش والإمجار، أو من المجون والاستهتار، وعدم المبالاة بالدين، وبرقابة الحثير العلم، وبشعور المسلمين - أن يقترف المرء جرماً بالليل، ويفشى فاحشة تحت ستره البهي، حيث النفوس عنه غافلة، والأبصار إليه غير ناظرة؛ وإن كانت عين الله راعية، وأقلام الكتبة الكرام مقيدة، ثم يصبح، ولم يقف على جرمه إلا علام الغيوب، وستار الذنوب، فيهلك الستر، ويوح بالسر، ويعلن عن نفسه الإجرام، وعن سيئته بالسوء، ويلطخ عرضه بدنس الآثام ورجس الشيطان، فيقول للناس إذا ما أصبح وجمعت المجالس بالندماء، وأرباب اللهو والخلاعة: لقد فعلت الليلة الماضية كذا وكذا، فانتهكت عرضاً، وشربت خمرأ، ولعبت ميسراً. وكانت ليلة ساهرة، وصيدة طيبة... الخ. فيزع ستر الله عنه، ويكشف للناس عن نفسه المجرمة، وفعلته المنكرة، ويذبح السوء عن شريكه أو شريكته فيتأثر بروايته وقصته الذين في قلوبهم مرض، ويبخون ليلة كليلته، وسهرة

كسهرته ، هذا هو الأحق السفيه ، وهذا هو الماجن الأفيق ، وهذا عدو نفسه ، وهذا من شياطين الإنس ، الذين يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غروراً ، ويقص باطلاً وزوراً ، فهذا لا ريب من المجاهرين ، فليس من المعافين [أو لك الذين أبسلوا - حرموا الثواب - بما كسبوا ، لهم شراب من حميم ، وعذاب ألم بما كانوا يكفرون] .

فالتزم أخى سواء السبيل ، وإياك والمصيان ، وحذار حذار الإجهار والمجانة والإهتار ، فان زالت فاستر على نفسك ، عسى الله أن يفو عنك ، إن تبت وأنبت ، وعلى صراط الحق استقيت . وفي حديث ابن عمر : اجتنبوا هذه العاذورات التي نهى الله عنها ، فمن ألم بشيء منها فليستر بستر الله - أخرجه الحاكم ورواه مالك في الموطأ من مرسل زيد بن أسلم . والله يقينا وإياك الزلل ويديننا إلى أحسن العمل .

الحديث ٥٧

في التواضع والصبر

عن حارثة بن وهب الخزاعي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ الْجَنَّةِ : كُلُّ ضَعِيفٍ مُتَضَعِّفٍ . وفي رواية :
مُتَضَاعِفٍ . وفي أخرى : مُسْتَضَعِّفٍ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَةٍ .
أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ النَّارِ : كُلُّ عُتْلٍ جَوَاظِلٍ مُسْتَكْبِرٍ » رواه الشيخان
والترمذي والنسائي وابن ماجه .

اللفة : الضعف خلاف القوة ، ويكون في النفس ، وفي البدن ، وفي الحساب والمتصف . والمستضعف : من يستضعفه الناس ، ويتجبرون عليه في الدنيا لفقره ورثائه حاله ، أو لضعف جسمه وانحطاط قوته . والمتضعف والمتضاعف : المتواضع كأنه الذي يتكلف الضعف . والإقسام : الحلف . وبر الله قسمه ، وأبره : صدقه فيه . والعتل : الغليظ الجافي خلقه ، وكل شديد قوي تسميه العرب عتلاً ، مأخوذ من العتل ، وهو الأخذ به جامع الشيء وجره بقهره . ومنه العتال لمن يحمل الأشياء الثقيلة . وفسر العتل بالشديد الحصومة وبالجافي عن الموعظة ، وبالفظ الشديد ، وبالفاحش الآثم ، وبغير ذلك . وكل معانيه يدور على الغلظ والقوة . والجواظ فسر بالجموع المتنوع ، وبالفظ الغليظ وبالفاجر ، وبالسمين المختال في مشيته ، وبالقصير البطين . والمستكبر : الذي يرى نفسه أكبر من غيره بما ليس فيه ، فهو مدع متكلف .

الشرح : الرجال لا تقاس بالضخامة والمنة^١ ، ولا بالشكل والقوة ، ولا بالزري والصورة ، ولكن تقاس بالقلوب التي تحملها ، والأعمال التي تصدرها ، والأخلاق التي تلبسها . فمن حمل قلباً سليماً وأصدر عملاً نبيلاً ، وتخلق خلقاً جميلاً ، فذلك الرجل يحمده الله صنيعه ، ويمحزله من الثواب نصيبه ، وإن كان ضعيف البنية ، واهن القوة ، رث الحال ، قليل المال ، مشوه الصورة ، أشعث أغبر ، أسود أفهم ، ذا طمرين بالبين ، وثوبين خلقيين ، تقتحمه العيون ، وتزدرجه النفوس ، ويستضعفه الأحقق الجهول ، ويتجراً عليه ذو البأس والسلطة ، والجاه والقوة . ذلك هو الضعيف المتضعف ، والمساكين المستضعف ذلك هو الذل^٢ المتواضع ، بل ذلك قوي النفس ، متين الخلق ، صافي السريرة ، خالص العقيدة ، لو أقسم على الله أن يهبه مالاً ، أو علماً ، أو زوجاً ، أو ولداً ، أو قوة ، أو جاهاً لأبره في قسمه ، وصدقه في حلفه ، وأجابه إلى رغبته ، لملو مكانته عند الله وقرب منزلته إليه وكرامته عليه [ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمةً ونجعلهم الوارثين] [أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون] . أما من حمل قلباً

لثيباً ، وأصدر ذمياً ، وتخلق رذيلاً ، فكان جاني الطبع ، غليظ القلب ، نفوراً من الموعظة ، لدوداً في المخاصمة ، فظلاً عنيداً ، فاحشاً أثيباً ، نهماً شرهاً ، جواظاً وقعاً ، جمعواً متنوعاً ، أكلوا شروباً ، مختلفاً سميناً ، قصيراً بطيناً ، متكبراً على الخلق ، معرضاً عن الحق ، إذا سمع آيات الله تتلى ولى مستكبراً كان لم يسمعها ، يستكف أن يكون لله عبداً ، ويوحده مقرأ ، ولرسوله متبعاً ، ويتعالى بما لا يليق به ، ويستكبر بما ليس فيه - من كان كذلك فهو إلى الله بغيض [إنه لا يحب المستكبرين] ، مأواه الجمع ، ومسكنه السعير ، وإن كان ضحماً بديناً ، وجباراً عنيداً [إن الذين كذبوا بآياتنا ، واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط - تعب الإبرة - وكذلك نجزي المجرمين ، لهم من جهنم مهاد ، ومن فوقهم غواش وكذلك نجزي الظالمين] .

فلا تغتر أخي بقوتك ، وتسخرها في التجبر على الضعفاء الذين يحملون نفوساً عظيمة ، وقلوباً رحيمة ، فانهم عباد الله المقربون ، وجنده المخلصون لا يرد عليهم دعاء ، ولا ينبغي لهم رجاء [إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون] .

الحديث ٥٨

في حرمة الهجر

عن أبي أيوب الأنصاري أن رسول الله ﷺ قال : « لَا يَحِلُّ لِرَجُلٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثِ لَيَالٍ ، يَلْتَقِيَانِ فَيُعْرِضُ هَذَا ، وَيُعْرِضُ هَذَا ، وَخَيْرُهُمَا الَّذِي يَبْدَأُ بِالسَّلَامِ » ، رواه البخاري ومسلم .

اللفة : الهجر ضد الوصل ، فالمراد به الترك قولاً أو فعلاً ، وغسره هنا بترك
الشخص مكالة الآخر إذا تلاقيا .

الشرح : المؤمن لأخيه المؤمن ودود متودد ، آلف متألف ، محب متحبيب ،
لا يعرف الهجر والمعاداة ، والنفور والخصام ، لأن ذلك يضعف المنّة ، ويوجب
الفرقة ، ويمزق الوحدة ، من أجل هذا حرم الرسول صلى الله عليه وسلم على
الإنسان أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال ، معها أيامها ، يلقى أحدهما الآخر ، فينأى
عنه يحاذيه ، وقد يلوي الآخر عنقه ، لا يتبسان بكلام ، ولا يتبادلان السلام ؛
وقد دل الحديث بمفهومه على حل الهجر ثلاثاً ، وفقاً للناس ، ورحمة بهم ، ذلك
أن الهجر أثر غضب ونفور ، وللقضب ثورة وسلطان وحدّة ، يصعب التغلب
عليها أول الأمر ، فرخص للشخص في ثلاث ، حتى تهدأ نار الغضب أو تهدد ،
ويضعف أثره أو يذهب ، أما ما زاد عليها فحرام ما لم يكن في الهجر مصلحة
راجعة ، فإذا خاف على دينه الفساد ، أو خشي الضرر على نفسه أو دنياه من
المكالة جاز له الهجر . ورب هجر جميل خير من مخالطة مؤذية ، ولذلك أمرنا
الله به في تأديب الزوجات في قوله : [واللاتي يخافون نشوزهن فمعظوهن ،
واهجروهن في المضاجع واضربوهن فإن أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلاً] ، وأمر
رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصبر والهجر الجميل في قوله : [واصبر على ما
يقولون ، واهجرهم هجراً جميلاً] ، وهجر صلى الله عليه وسلم كعب بن مالك
وصاحبيه خمسين يوماً لما تخلفوا عن غزوة تبوك بغير عذر ، وأمر أصحابه
يهجروهم ، حتى ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم ، وظنوا
أن لا ملجأ من الله إلا إليه ، وهجر صلى الله عليه وسلم نساءه شهراً ، وتهاجر
جباة من الصحابة . ومدار البحث أنه إذا كان في الهجر مصلحة تفوق ضرره
جاز وإن زاد على ثلاث ، وقد أفاد الحديث أن إثم الهجر يزول بتبادل التحية ،
وأن خير المتهاجرين من يبدأ بالسلام ، فله ثواب السبق ، وكبح جماح النفس ،

فإن لم يرد عليه الآخر بآء بالإثم . وقال الإمام أحمد : لا يزول الهجر بمجرد التوبة بل لا بد من رجوع الحال إلى ما كانت عليه قبل الخصام .

وفي هذا الباب قصة لعائشة مع ابن أختها عبدالله بن الزبير استشكلها العلماء ، فنذكرها لما فيها من الأدب الجم ، ونعقبها بالجواب عنها .

روى البخاري عن عائشة أن عبدالله بن الزبير قال في بيع أو عطاء أعطته عائشة : والله لتنتهين عائشة ، أو لأحجرن عليها ، فقالت : أهو قال هذا ؟ قالوا : نعم . قالت : هو لله عليّ نذر ألا أكلم ابن الزبير أبداً . فاستشفع ابن الزبير إليها حين طالت الهجرة فقالت : لا ، والله لا أشفع فيه أبداً ، ولا أحتج في نذري ، فلما طال ذلك على ابن الزبير كلم المسور بن مخرمة ، وعبد الرحمن بن الأسود بن عبد يغوث ، وهما من بني زهرة ، وقال لهما : أنشدكما بالله لما أدخلتاني على عائشة فأنها لا يحل لهما أن تنذر قطيعتي - هي خالته ومربيته - فأقبل به المسور وعبد الرحمن وهما مشتعلان بأرديتهما ، حتى استأذنا على عائشة ، فقالا : السلام عليك ورحمة الله وبركاته ، أندخل ؟ قالت عائشة : ادخلوا ، فقالوا : كلنا ؟ قالت : نعم ادخلوا كلكم ، ولا تعلم أن معهما ابن الزبير ، فلما دخلوا دخل ابن الزبير الحجاب فاعتنق عائشة وطلق يناشدها ويبكي وطلق المسور وعبد الرحمن يناشدها إلا ما كلمته وقبلت منه . ويقولون إن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عما قد علمت من الهجر ، وإنه لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال ، فلما أكثروا على عائشة من التذكرة والتذكير بفضل صلة الرحم والعفو وكظم الغيظ والتحريج - التضييق - أخذت تذكرهما ، وبكي وتقول : إني نذرت والنذر شديد . فلم يزالا بها حتى كلمت ابن الزبير وأعتقت في نذرها ذلك أربعين رقبة . وكانت تذكر نذرها بعد ذلك ، فتبكي حتى تبل دموعها خمارها .

والاستشكل للقصة من جهتين ، الأولى أن نذرها من قبيل نذر المعصية وهو لا ينفذ ، والثانية أنه ما كان ينبغي لأُم المؤمنين أن تهجر الهجر المحرم . والجواب عن ذلك أن عائشة رأت أن ابن الزبير ارتكب بما قال أمراً عظيماً وهو قوله

لأحجرن عليها فإن فيه إنقاصاً لقدرها ، ونسبة لها إلى ارتكاب ما لا يجوز من التبذير الموجب لنها من التصرف فيما رزقها الله تعالى ، مع ما انضاف إلى ذلك من كونها أم المؤمنين ، وخالته أخت أمه ، ولم يكن أحد عندهما في منزلته ، فكأنها رأت أن في ذلك الذي وقع منه نوع عقوق ، والشخص يستعظم ممن يلود به ما لا يستعظمه من الغريب ، فرأت أن مجازاته على ذلك بترك مكالمته ، كما نهى صلى الله عليه وسلم عن كلام كعب بن مالك وصاحبيه ، عقوبة لهم لتخلفهم عن غزوة تبوك بغير عذر ، ولم يمنع من كلام من تخلف عنها من المنافقين مؤاخذه الثلاثة لعظيم منزلتهم وازدراء بالمنافقين لحقارتهم ، فعلى هذا يحمل ما صدر من عائشة ، وأنها رأت الهجر من النوع المأذون فيه ، فنذرته ، وكفرت عنه لما لم تف به بمكالمتها ابن الزبير ، وانظر هذا الأدب العالي من الصحابة مع أم المؤمنين وكيف كان حرصهم على مرضاتها ، وانظر حرصها على الوفاء بنذرهما ، وكيف بكت لما فاتها وكيف سغت نفسها بأربعين رقبة حررتها كفارة عن نذرهما ، ثم ما برحت تبكي بعد ذلك بكاء شديداً على نذرهما ، أن لم تف به ! هكذا يكون الحرص على شرائع الدين واحترام أمهات المؤمنين .

الحديث ٥٩

في الصدق والكذب ، أثرهما

عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم : « عَلَيَّكُمْ
بِالصَّدْقِ ، فَإِنَّ الصَّدْقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ ، وَإِنَّ الْبِرَّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ ،

وَمَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَصْدُقُ ، وَيَتَحَرَّى الصَّدْقَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صِدْقًا ، وَإِيَّاكُمْ وَالْكَذِبَ ، فَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ ، وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ ، وَمَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَكْذِبُ ، وَيَتَحَرَّى الْكَذِبَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَّابًا ، رواه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي .

اللفظ : قال الراغب في كتابه مفردات القرآن : أصل الصدق والكذب في القول ماضياً كان أو مستقبلاً ، وعداً كان أو غيره ، ولا يكونان بالصدق الأول إلا في الخبر ، وقد يكونان في غيره كالاستفهام والطلب . والصدق مطابقة القول للضمير والمخبر عنه . فان النحر شرط لم يكن صدقاً ، بل إما أن يكون كذباً أو متردداً بينهما على اعتبارين ، كقول المناقب : محمد رسول الله ، فإنه يصح أن يقال : صدق لكون المخبر عنه كذلك ، ويصح أن يقال : كذب لمخالفة قوله لضميره ، والصدّيق من كثر منه الصدق . وقد يستعمل الصدق والكذب في كل ما يحس في الاعتقاد ويحصل نحو : صدق ظني ، وفي الفعل نحو : صدق في القتال . ومنه [قد صدقت الرؤيا] ، هذا ما قال الراغب ، وقال الجمهور : الصدق ما طابق الواقع ، والكذب ما خالفه . وقال آخرون : الصدق ما طابق الاعتقاد ، والكذب ما خالفه . والهداية : الدلالة الموصلة إلى المطلوب . والبر : التوسع في فعل الخير ، وهو اسم جامع للخيرات كلها ، ويطلق على العمل الخالص الدائم . والجنسة في الأصل المرة من جنه يحنه إذا سهره ، وتطلق على الحديقة ذات النخل والشجر لأنها تتجنى ما تحتها ، وتستره بظلمها . وتحري الشيء : تعمد وقصده . والفجور : شق ستر الديانة ، ويطلق على الميل إلى الفساد ، وعلى الانبعاث في المعاصي . وهو اسم جامع للشر . وأصل الفجر الشق الواسع .

الشرح : الصدق فضيلة الفضائل ، وأساس الخلاق ، يقوم عليه نظام الاجتماع وترتيب الأمور ، وسيرها السير الحميد . وإنه ليعلي صاحبه عند الناس جميعاً ، فيجعله موضع تقيتهم ، مرغوب الحديث عندهم ، محبوباً إليهم ، محترم الكلمة عند حكامهم ، مقبول الشهادة عند قضاتهم . لهذا أمرنا به الرسول صلى الله عليه وسلم كما أمرنا القرآن في قوله : [يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين] . وأشاد بمكانته في حديثه عن إبراهيم وإسحاق ويعقوب إذ يقول : [ووهبنا لهم من رحمتنا ، وجعلنا لهم لسان صدق علياً] . ومدح به إسماعيل في قوله : [اذكر في الكتاب إسماعيل إنه كان صادق الوعد ، وكان رسولاً نبياً] ، وإدريس في قوله : [واذكر في الكتاب إدريس إنه كان صدقاً نبياً] ، ورفعناه مكاناً علياً] .

والصدق يكون في القول ، وفي العقيدة ، وفي العمل . فالصدق في القول أن يكون مطابقاً لضميره ، أو وفق الحقيقة ، أو وفقها معاً ، وهذا يدعوكم إلى التثبت في الحديث ، والتحري قبله ، وألا تقول بغير علم ، فإذا حدثت عن الماضي فقل الحق ، وإذا حدثت بما نويته فاجعل حديثك طبق نيتك ، وإذا وعدت فاجعل نية الوفاء قرينة العزم ، ولا تستفهم عن أمر وأنت به علم لتغرر بالسامعين لحاجة في نفسك ، ولا تطلب من خادمك طلباً وقد أشرت عليه بعدم الإجابة ، أو نبهته إلى ذلك من قبل . والصدق في العقيدة أن تكون طبق الأصل في الوجود ، ففي الوجود إله واحد فعال ، يحكم ما يريد ، ويبدى ويميد ، فلا تمتد له في ذلك ندأً وشريكاً ، وفي الوجود محمد رسول الله ، فاعتقد رسالته ، وفي الوجود ظلم أمة أو عدالتها ، فاعتقد ما شهد به الوجود ، وهكذا ، والصدق في العقيدة يستدعي أولاً بحثها ، وطلب الدليل عليها من الحسيات أو العقليات ، ونفي الشبهات عنها . والصدق في الفعل أن يكون مظهره في الخارج طبق صورته في النفس ، فيكون خالصاً لله ، تبقي به المصلحة ، لا يشوبه نفاق ولا رياء ، ولا تريد الوصول به إلى غرض دنيء ، كالذي يزور عظيماً ، مظهرأ تودده إليه ،

ومحبته له ، وهو يريد من وراء ذلك منفعة شخصية ، وكالذي يجاهد مداراة ومجاراة ، أو طمعاً في مركز أوجاه . فكل ما تقدم يشمله عنوان الصدق ، وقد بين الرسول صلى الله عليه وسلم أنه يهدي إلى البر ، ويرشد إلى التوسع في الخير ، ذلك أنه منبت الفضائل ، وجذع شجرتها ، ومتفرع غصونها . وهل الإيمان بالله والتصديق برسله ووجهه ، إلا شعبة من الصدق ؟ فالصادق موفق للخيرات ، معتمد للمبرات . والبر طريق الجنة ، بل مفتاحها الذي لا تفتح بغيره [إن الأبرار لفي نعيم ، على الأرائك - الأمرة - ينظرون ، تمرف في وجوههم نضرة النعيم - يهتجه ورونقه - ، يسقون من رحيق - شراب خالص - مختوم ، ختامه مسك ، وفي ذلك فليتنافس المتنافسون] . وقد بين لنا الرسول صلى الله عليه وسلم في الحديث مسألة من أهم مسائل الأخلاق وهي طريقة تربية الخلق وتكوينه ، وتقويته في النفس وتثبيته ، وجعله في صف الطبايع ، ذلك أن يتحرى الإنسان القول الجميل ، أو الصنع المجيد ، ويعمله المرة بعد المرة ، والرابعة تلو الثالثة ، والسادسة بعد الخامسة ، حتى يؤثر في نفسه أثراً ، ويتخذ منها مجرى ، يزداد تمعقاً كلما تابع العمل . فإذا بذلك الأثر الخلق والفضيلة ، التي تصدر عنها الأعمال الطيبة بسهولة . فمن رغب أن يكون الصدق شيمته وخلقه ، ودينه وطبعه ، فليتحرّ الصدق في أقواله وأعماله ، وليتابع ذلك ، فاذا بالصدق خلقه ، وإذا به الصديق . ومن رغب أن يكون الشجاع المقدم ، والبطل المغوار ، فليخض غمار الشدائد كلما دعت ، وليناضل الخطوب كلما داهمته ، فاذا بالشجاعة خلقه . ومن أراد نفسه على الكرم فليبدل من ماله كلما أهاب به داعي الإحسان ، فاذا به الجواد الكريم .

ومعنى كتابة الله من تحرى الصدق وتعوده صديقاً ، ضبط ذلك في سجله ، وحسابه في زمرة الصديقين ، وإعلان ذلك في الملأ الأعلى ، فرحاً به ، ورفماً لذكروه ، والوحي إلى قلوب العباد بذلك ليحترموه ويحلووه ، ويكبروه .

وكما أن الصدق أس الفضائل فإن الكذب أس الرذائل ، به يتصدع بليان المجتمع ، ويختل سير الأمور ، ويسقط خدنه^١ من الصيون . لا يصدقونه في قول ولا يثقون به في عمل ، ولا يحبون له مجلساً ، احاديثه منبوذة ، وشهادته مردودة ، لذلك نهى عنه الرسول صلى الله عليه وسلم . وفي القرآن كثير من الآيات المقتبحة للكذب ، المنفرة منه ، المتوقعة عليه بالعذاب الشديد [ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال ، وهذا حرام ، لتفتروا على الله الكذب . إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون ، متاع قليل ، ولهم عذاب أليم . إنما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله ، وأولئك هم الكاذبون] . والكذب إنما يجري مجرى الصدق ، فيكون في القول والمقيدة والعمل ، فقول ما لا يطابق الضمير أو الواقع أو هما معاً ، أو لا يوافق النية كذب ، واعتقاده ما لا يساير الوجود كذب ، والرياء في الأعمال وإلباسها لباساً غير لباسها النفسي كذب . وقد بين الرسول صلى الله عليه وسلم أن الكذب يهدي إلى الفجور ، ويبعث إلى الشر ، ويهلك سائر الديانة ، فإذا بصاحبه مرتطم^٢ في المعاصي ، متهاك^٣ عليها . وهل الشرك واتخاذ الند الذي هو أكبر جريمة إلا كذب ، وهل النفاق الذي هو شر من الكفر الصريح إلا كذب ، وكذلك الفش في المعاملة ، ونية الإخلاف في المواعيد والمرءاة في الأعمال كلها من ضروب الكذب ، ويؤمن صلى الله عليه وآله وسلم أن الفجور يهدي إلى النار ، ويرمي بصاحبه إلى الدرك الأسفل [وإن الفجار لفي جحيم يصلونها يوم الدين] . وكما أن الأعمال الحميدة ، بتحريراً وتعودها تتكون الأخلاق العالية ، التي هي مصدر الخيرات ، كذلك الأعمال السيئة إذا تحراها الإنسان وتعودها وضري بها^٤ ، كوكتت في نفسه الأخلاق السيئة ، التي هي مصدر الشرور والآثام . فمن سمع لنفسه بكذبة مرة ، وأتبعها بأخرى ، وعززها بثالثة فرابعة ، وهكذا أصبح الكذب خلقاً له ، وصار الكذاب الميئ . فلتجنبها نفسك وإلا تصبح خلقك أو طبعك . دع المحارم ، وإن

وقعت في شيء منها فبادر إلى التوبة ، وحذار العود والتكرار ، فتكون من
المالكين ، وكتابة الله متعود الكذب كذاباً تدوين ذلك في صحيفته السوداء ،
وحسابه من حزب الكاذبين المنافقين ، والتشهير به في الملأ الأعلى ، وإلهام
النفوس أن تمجه وتحتقره ، وتزدريه وتقتله ، فإذا به بين الناس الطريد المهين ،
الكريه البغيض .

فاللزم أخي نهج الصدق لتكون الصديق ذا المكانة العالية بين الناس ، والدرجة
الرفيعة عند الله ، ولا تقس الكذب حتى لا تكون الفاجر الأثيم ، والكذاب
المهين ، واجعل صحيفتك بيضاء نقية ، ومكانتك في المقربين عليّة .

٦٠ الحديث

في ضبط النفس

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
« لَيْسَ الشَّدِيدُ بِالصُّرْعَةِ ، إِنَّمَا الشَّدِيدُ الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ
الْغَضَبِ » رواه البخاري ومسلم وأبو داود .

اللفظ : الصرعة : المبالغ في الصراع الذي لا يُغلب ، فهو صيغة مبالغة من
الصرع ، وهو الطرح على الأرض .

الشرح : بين الرسول صلى الله عليه وسلم في الحديث أن الشديد ليس الذي
يصرع الناس ولا يصرعونه ، ويطرحهم على الأرض ولا يطرحونه ، وإنما الشديد
حقاً الذي يملك نفسه عند ثوران الغضب ، فيقهرها بحلمه ، ويصرعها بثباته ،
ولا يمكنها من أن تسترسل مع تيار الغضب ، فتشتم وتسب ، وتضرب وتقتل .

وتخرج عن سنن الاعتدال في أقوالها وأفعالها ، تلبية لداعي الانتقام من آثار حفيظتها . إنما كان الشديد بحق من ملك نفسه عند الغضب لأن النفس الأمارة بالسوء شر خصوم الإنسان ، وأعدى أعدائه لأنها تدفع به إلى المعاطب ، فإذا ملك زمامها ولم تملكه ، قهر أقوى خصومه ، فكان أشد بأساً من الصرعة . واعلم أن الغضب غريزة في الإنسان كأمته يشيرها اعتداء على حق ، أو انتهاك لحرمة . وهو إذا ثار أحمر منه الوجه والعينان ، وانتفخت الأوداج لثوران الدم . والمرء إذا جأراه ، فاندفع في الانتقام أرداه . فالواجب مجاهدة النفس في هذه الحال ، ومنعها بما ارادت ، فإن ظفر بها فذلك الجندي الباسل الذي صرع أشد أعدائه بأساً . وضبط النفس هو الفضيلة التي علا بها العظيم ، ويمكن بها لمجدهم القادة والزعماء . وهي أس الإحسان في الفكرة ، ووزن الأقوال بميزان الحكمة ، وصدور الأعمال وفق المصلحة . وهي تجعل صاحبها الثابت الرزين ، القرم الرصين ، ذا النفس مطمئنة ، والأخلاق الهادئة . وإنها لتحمي الإنسان من الطيش والتزق والمهلع والفرق ، وتدعو إلى احترامه وإجلاله وتوقيره وإكباره . فاملك زمام نفسك عند الغضب تكن أشجع الناس .

الحديث ٦١

في الحياء وأثره

عن عمران بن حصين قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم :
« الحياء لا يأتي إلا بخير » رواه البخاري ومسلم وأحمد .

اللفظ : اختلفت العبارة في الإعراب عن معنى الحياء ، ف قيل : هو خلق يبعث على فعل الحسن ، وترك القبيح . وقيل : هو انقباض النفس خشية ارتكاب ما

يكون . وقيل : خوف الدم بنسبة الشر إليه . وقال الزعشمري : هو تغير وانكسار يعترى الإنسان من تخوف ما يعاب به ويذم ، واشتقاقه من الحياة ، يقال : حيي الرجل كما يقال : نسي وحشي وشطي الفرس إذا اعتلت هذه الأعضاء . النساء وهو عرق ، والحشى وهو ما دون الحجاب مما في البطن ، والشطى وهو عظيم مستدق لازق بالركبة أو بالذراع أو عصب صغار فيه . جعل الحي لما يعتريه من الانكسار والتغير متنكس القوة منتقص الحياة كما يقال : هلك فلان حياء من كذا ، ومات حياء ، ورأيت الهلاك في وجهه من شدة الحياء ، وذاب حياء وجمد في مكانه خجلاً . وقال الراغب : الحياء انقباض النفس عن القبيح وهو من خصائص الإنسان ليرتدع عن ارتكاب كل ما يشتهي ، فلا يكون كالبهيمة وهو مركب من حين وعفة ، فلذلك لا يكون المستعحي فاسقاً . وقلمها يكون الشجاع مستعياً ، وقد يكون لمطلق الانقباض كما في بعض الصبيان . اهـ .

الشرح : إذا كان الحياء تغيراً نفسياً ، وخلقاً باطنياً ، يحول بين المرء والقبايح ، أو يمنعه من عمل ما يعاب به ويذم ، أو يتقصد عليه ويمتنع ، كان لا شك خلقاً محموداً ، لا ينتج إلا خيراً . فالذي يمر بخياله فعل الفاحشة ، فيمنعه حياؤه من اجترأها ، أو يسبه شخص فيمنعه الحياء من مقابلة السيئة بمثلها ، أو يسأله سائل فيحول حياؤه دون حرمانه ، أو تقابله فتاة جميلة فيفيض الحياء بصره ، أو يستبرئه^١ مدين مسر من دينه ، فيأبى عليه حياؤه إلا الإبراء ، أو يرضه مجلس ، فيمسك الحياء بلسانه عن الكلام فيما لا يعنيه ، أو الخوض فيما لا يحمده . والذي يكون للحياء في نفسه هذه الآثار الحسنة والأعمال الطيبة ذو خلق محمود . وفي حديث عبد الله ابن عمر عند البخاري أن النبي صلى الله عليه وسلم مر على رجل من الأنصار وهو يعظ أعمامه في الحياء ، فقال رسول الله ﷺ : دعه ، فإن الحياء من الإيمان ، وأعلى درجات الحياء ما كان ناشئاً عن الشعور برقابة الله ، وعظم حقه عليه ، فإن هذا يقم المرء على صراط الحق ، لا يلتوي عنه بمنة أو يسرة . وفي حديث

عبد الله بن مسعود عند الترمذي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : استحيوا من الله حق الحياء . قلنا : إنا نستحي من الله يا رسول الله ، والحمد لله . قال : ليس ذلك ، ولكن الاستحياء من الله حق الحياء أن تحفظ الرأس وما وعى - كالسمع والبصر واللسان - والبطن وما حوى ، وتذكر الموت والبلى ، ومن أراد الآخرة ترك زينة الحياة الدنيا - لم يفقن بها حق لشغله عن الواجبات - وآثر الآخرة على الأولى ، فمن فعل ذلك فقد استحيا من الله حق الحياء ، وعن بعض السلف : رأيت المعاصي مذلة فتركها مروءة فصارت ديانة ، وقد يتولد الحياء من الله تعالى من التقلب في نعمه ، فيستحي العاقل أن يستعين بها على معصية .

وليس من أثر الحياء قعودك عن مواجهة من يرتكب إثماً ، ونهيه عن ذنبه ، ولا عدم مطالبتك بحق أنت في حاجة إليه ، ولا تركك السؤال لأستاذك عن مسألة خفيت عليك ، أو ترى فيها غير ما يرى ، خجلاً منه أو من إخوانك ، أو خشية أن تكون مخطئاً في رأيك ، ولا تركك القول في مجلس رفع الباطل فيه أو الخطأ رأسه ، وأنت بالحق والصواب علم ، كل ذلك وأشباهه ليس من أثر الحياء المحمود ، إنما ذلك أثر المعجز والمهانة ، والجبن والخفارة ، وإطلاق الحياء عليه للشبه بينه وبين الحياء الحقيقي . ولقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد حياء من البكر في خدرها ، وما ترك النبي عن المتكر ، ولا أقر باطلا ، ولا سكت على خطأ ، وفي الصحيح عن عائشة قالت : رحم الله نساء الأنصار ، لم يمنعن الحياء أن يسألن عن أمر دينهن ، وأن يتفقن في الدين . وروى البخاري عن أم سلمة أنها قالت : جاءت أم سليمان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله إن الله لا يستحي من الحق ، فهل على المرأة غسل إذا استلمت ؟ فقال : نعم إذا رأت كلاء . روي أيضاً عن أنس ، قال : جاءت امرأة إلى النبي صلى الله عليه وسلم تمرض عليه نفسها ، فقالت : هل لك حاجة في ؟ - تريد الزواج به - فقالت ابتله : ما أقل حياءها ! فقال : هي خير منك ، عرضت على رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسها .

الحديث ٦٢

في مفسد من حرموا الحياء

عن أبي مسعود قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إِنَّمَا أَذْرَكَ النَّاسُ مِنَ الثُّبُوءِ الْأَوَّلَى: إِذَا لَمْ تَسْتَحْ فَاصْنَعْ مَا شِئْتَ» رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهَ .

اللفظ: النبوة سفارة بين الله وبين ذوي العقول من عباده لإزاحة غلظتهم في أمر معادهم ومعاشهم . وحسي ، واستحي ، واستحيا بمعنى واحد . والآخر أعلى وأكثر . وقد قدمنا في الحديث السابق شرح الحياء .

الشرح: من يوم أن خلق الله الإنسان وجد النزاع بين بنيه بعت الله النبيين مبشرين ومنذرين ، وأنزل معهم الكتاب بالحق ، فكان فيه الحكم البالغة ، والنصائح القيمة ، وكان منها ما سار في الناس مسير الأمثال ، فبقي على ممر الحقوب^١ والأجيال ، ومن ذلك «إذا لم تستح فاصنع ما شئت» أي إذا لم يكن لدى المرء حياء يحول بينه وبين الشرور ، ويغنيه غشيان الزور ، فليفعل ما بدا له من خير أو شر ، حق أو باطل ، طيب أو خبيث ، معروف أو منكر ، يجر إليه الذم واللام ، والميب والعار ، أم لا يجر ، فإن الله تعالى يحص عليه ما يصنع ، مقيد ما يعمل ، وسيجزيه الجزاء العادل على ما كسبت يده ، فالأمر في العبارة للتوبيخ والتهديد ، وفيه إشعار بأن الحياء هو الذي يحول بين المرء ومواقعة السوء^٢ ، وأن من حرمته هوى في بؤرة الفساد لا محالة ، حتى كأنه مأمور بارتكاب كل ضلالة ، ومقارفة كل سيئة ، وقيل إن الأمر هنا للإباحة ، وإن معنى العبارة: إذا كنت في فعلك آمناً من أن لا تستحي منه لجريانك فيه على

١ - جد النزاع: عظم . ٢ - جمع سقبة: مدة غير محدودة . ٣ - الاقتراب منه .

سنن الصواب فاصنع ما بدا لك ، لا حرج فيه عليك . والمعنى الأول هو المتبادر إلى الفهم .

نرى في هذا العالم شراراً لثاماً ، وفسقة فجاراً ، يمتدنون على الحرمات ، فيفسكون الدماء ، ويسلبون الأموال ، ويهتكون الأعراض ، لا يقدسون حقاً ، ولا يحترمون رأياً ، تفرع آذانهم قوارخ الناصحين ، وعطأت المخلصين ، وكان لم تكن قارعة ، وكان لم يسمعوا عظة ، في سبيل المحافظة على جاههم ، وبقاء سلطانهم يحارحون كل فاحشة ، ويقترفون كل مظلمة ، وتحقق الحريات وتصدع الجماعات ، ثم يمجس صواقي النفوس ، وطهرة القلوب ، كيف لا ترعوي هذه عن غيها ؟ أليس لها قلب ؟ أليس فيها عاطفة ؟ أليس فيها من الإنسانية بقية ؟ ولو سمعوا هذه الكلمة الخالدة ، وفقهوا هذه الحكمة البالغة لعرفوا السبب ، وبطل العجب ، ذلك أنهم فقدوا خلق الحياة ، فصنعوا ما شاءوا ، واقتفوا ما أرادوا وإن كان في ذلك هلاك المباد وخراب البلاد [ومن يضل الله فما له من هاد] .

الحديث ٦٣

في حذر المؤمن

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« لَا يُلْدَغُ الْمُؤْمِنُ مِنْ جُحْمٍ وَاحِدٍ مَرَّتَيْنِ » رواه الشيخان وأبو داود وابن ماجه .

اللفظ : اللدغ ما يكون من ذوات السموم . واللدغ ما يكون من النار .
الشرح : سبب الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أبا عزة الشاعر

يوم بدر ، فذكره له فقره وعياله ، فمنّ عليه النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم وأطلقه بغير فداء ، وعاهده ألا يجرّض عليه ولا يهجوّه ، فلتحق بقومه ، ثم رجع إلى التعريض والهجاء ، ثم أمر يوم أحد ، فسأله المن ، فقال : لا . تمسح عارضيك بكفة تقول : سخرت بمعهد مرتين ؟ وأمر به فقتل وقال : لا يلدخ المؤمن من جهر مرتين .

والحديث ورد بصيغة الخبر - برفع يلدخ - وبصيغة النهي - بكسر يلدخ - فعلى الأولى هو إخبار في معنى الأمر ، أي ليكن المؤمن حازماً حذراً كياً فطنا ، لا يوقى من ناحية الغفلة ، فيلدخ مرة بعد أخرى في أمر الدين أو الدنيا . أو هو إخبار عن شأن المؤمن الكامل الذي وقّفته تجاربه على غوامض الأمور وأنه دائماً يعتبر في المستقبل بحوادث الماضي ، وأما المغفل فقد يلدخ مراراً ، وعلى أنه نهى فمعناه ما قال شارح المشكاة : إنه صلى الله عليه وسلم لما رأى من نفسه الزكية الكريمة الميل إلى الحلم والطفو عن أبي عزة جرد منها مؤمناً كاملاً ، حازماً ، ذا شهامة ، ونهاه عن الانخداع ، وكأنه قال له : ليس من شيمة المؤمن الخازم الذي يغضب لله ، ويذنب عن دينه أن ينخدع من مثل هذا الفادر المتمرد مرة بعد أخرى فأنته من حديث الحلم ، وامض لشأنك في الانتقام منه والانتصار من عدو الله . فإن مقام الغضب لله يأبى الحلم والطفو ، ومن أوصافه صلى الله عليه وسلم أنه كان لا يلتقم لنفسه إلا أن تلتهم حرمة الله ، فيلتقم لها ، وقد ظهر من هذا أن الحلم مطلقاً غير محمود كما أن الحرّة كذلك . فمقام التحلم مندوب إليه ولكن مع المؤمنين ، وأما الأعداء فلهم الغفلة ، ألا ترى قوله تعالى في وصف الصحابة : [أشداء على الكفار ، رحماء بينهم] ؟

ولملك عرفت بهذا أن الإيمان لا يتفق والغفلة ، بل يقتضي الحذر والحيلة ، وأن أولئك الذين يضحك عليهم ، ولا يتمطون بالماضي ، ولا يستفيدون من

١ - المغفل : من لا فطنة له . ٢ - الملا علي القاري المتوفى سنة ١١١٤ هجرية .

٣ - الحرود : الغضب .

التجارب لم يكمل الإيمان بعد في نفوسهم ، وإن كانوا قائلين برسوم العبادة ، فالؤمن كيتس حذر ، من خلقه ألا اعتبار بكل بلاء . ولعل مستمد هذا الحديث من القرآن قوله تعالى حكاية عن يعقوب [هل آمنتكم عليه إلا كما أمنتكم على أخيه من قبل] وقوله تعالى في وصف المنافقين [أولاً يرون أنهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين ، ثم لا يتوبون ، ولا هم يذكرون] .

الحديث ٦٤

في لواء الغادر

عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال :
« إِنَّ الْغَادِرَ يَرْفَعُ لَهُ لَوَاءٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، يُقَالُ : هَذِهِ غَدْرَةُ فُلَانِ بْنِ فُلَانٍ » رَوَاهُ الشَّيْخَانُ .

اللفظ : الغدر : الإخلال بالشيء وتركه . ويقال لترك العهد وعدم الوفاء به .
واللواء : العلم والراية ، ولا يمسكها إلا صاحب الجيش .

الشرح : قال تعالى : [يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود] وقال : [وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسئولاً] وقال : [وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ، ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها ، وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً . إن الله يعلم ما تفعلون] .

المؤمن صادق القول ، وفي العهد ، ليس الغدر من شيمته لأنه يخل بنظام الحياة ، ويفسد على المرء تدبيره لمصلحته ، وهو ضرب من الكذب ، والكذب أس التناقض ، وإضرار بمن عاهده ، ولا ضرر ولا ضرار ، وقد بين الرسول صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث أن الغادر يشهر به على رءوس الأشهاد يوم القيامة

حيث العالم كله مجتمع ، فينصب له لواء ، ويرفع له علم في الموقف بحيث تراه العيون ، ويقال : هذه غدره فلان بن فلان ، تشليماً عليه وتقبيحاً وتوبيخاً له وتعذيباً ، وتصور أنك في حفلة جامعة ، وأنت بين يدي ملك ، ثم نادى مناد هذا فلان المجرم ، هذا الذي غدر ، هذا الذي كذب ، ألا تكاد تصعق من هذه اللسبة وإن كانت كاذبة ، فما بالك بما إن كانت صادقة ؟ فإذا كان هذا هو الأثر في مجتمعنا الخاصة فما بالك بالمحشر العام الذي لا يدع مخلوقاً من يوم أن كان آدم إلى أن ورث الله الأرض ومن عليها إلا ضمه ذلك الموقف الذي يتجلى فيه رب العالمين ويحاسب كل إنسان على الصغير والكبير ؟ لا شك أن العذاب مبرح ، والهول مفزع ، إذ تقول : يا حسرتاً على ما فرطت في جنب الله ، وهذا اللواء المرفوع قد يكون لواء حقيقياً ، فيه رمز لصاحبه ، وإشارة إلى غدره ، وقد يكون الغرض إظهار القدرة من غير ملاحظة أن يكون هناك لواء مرفوع ، والغرض من الحديث التنفير من القدر ، وبيان أنه جريمة كبيرة وأن صاحبه عند الله مهين وعذابه أليم .

الحديث ٦٥

في السلام ومن يبدأ به

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « يُسَلِّمُ الرَّأْيِبُ عَلَى الثَّمَاثِي ، وَالثَّمَاثِي عَلَى الثَّقَاعِدِ ، وَالثَّقَالِيلُ عَلَى الْكَثِيرِ » رواه البخاري ومسلم .

السلام تحية مباركة سنّها الله للمسلمين . قال تعالى : [فَإِذَا دَخَلْتَ بَيْتَكَ فَسَلِّمْ عَلَى أَنْفُسِكَ تحية من عند الله مباركة طيبة] . وهذا الحديث بين

لنا الأحق ببدء السلام . فأولاً : الراكب يسلم على الماشي ، لأن الغرض مسن السلام استجلاب المودة ، ورفع النفرة ، وتآلف القلوب . والراكب أحسن حالاً من الماشي ، فالبده من جهته دليل على تواضعه لأخيه المسلم في حال رفقته فكان ذلك أجلب لمحبته ومودته . وحكمة أخرى أن السلام تحية الوارد على غيره . والراكب أسرع في السير من الماشي في الأكثر ، فكان الوارد عليه قنذب له الابتداء بالسلام . وإذا تلاقى راكبان أو ماشيان فأيهما أحسن حالاً بدأ أخاه ، فإن تساويا بدأ أيهما شاء ، وللبادى فضل على غيره . ثانياً : الماشي يسلم على القاعد لأن السلام تحية الوارد عرفاً ووضماً ، والوارد هنا هو الماشي . ثم إن القاعد قد يتوقع الشر من القادم عليه ، فإذا بدأه بالسلام أزال الخوف عنه . وحكمة ثالثة أن القاعد قد يشق عليه مراعاة المارين مسح كثرتهم ، فسقطت البداءة عنه دفعةً للمشقة . وثالثاً : القليل يسلم على الكثير . ولعل الحكمة في ذلك أنه إذا بدأ الكثير بالسلام على القليل خيف على هذا أن يداخله شيء من الكبر لسلام الكثير عليه . ومن جهة أخرى العدد القليل أسرع مشياً من الجمع في الغالب ، فكان كالوارد عليه والسلام تحية الوارد . ومن جهة ثالثة بدء القليل أيسر كلفة ، فكان أولى .

هذا وقد ذكر بعض العلماء أن من مشى في الشوارع المطروقة كالسوق لا يسلم إلا على بعض من يلقاه لأنه لو سلم على كلهم تشاغل عن قضاء مهمته التي خرج لأجلها وخرج عن العرف المألوف . والمؤمن حكيم يلبس لكل حال لبوسها .

الحديث ٦٦

في استعمال الذهب والفضة والحريز وإبرار القسم ، الخ

عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال : « أمرنا رسول الله ﷺ بِسَبْعٍ ، وَتَهَانَا عَنْ سَبْعٍ ، أَمَرَنَا بِاتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ ، وَعِبَادَةِ الْمَرِيضِ ، وَإِجَابَةِ الدَّاعِي ، وَنَصْرِ الْمَظْلُومِ ، وَإِبْرَارِ الْقَسَمِ أَوْ الْمُقْسَمِ ، وَرَدِّ السَّلَامِ — فِي رَوَايَةٍ وَإِفْتَاءِ السَّلَامِ بِدَلِّ رَدِّهِ — وَتَشْمِيتِ الْعَاطِسِ ، وَتَهَانَا عَنْ آيَةِ الْفِضَّةِ ، وَخَاتَمِ الذَّهَبِ ، وَالْحَرِيزِ ، وَالْدِّيْبَالِجِ ، وَالْقَسِيِّ وَالْإِسْتَبْرَقِ ، وَالْمِئْثَرَةِ الْحُمْرَاءِ » رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي جُمْلَةِ أَبْوَابِ مَنْ صَحِيحِهِ ، وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي كِتَابِ اللِّبَاسِ وَالزَّيْنَةِ ، وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَغَيْرُهُمْ .

اللفظة : الجنائز جمع جنازة - بفتح الجيم وكسرها - وهي النعش فيه الميت . وقيل : بالكسر النعش ، وبالفتح الميت . والعبادة : الزيارة . وبر القسم وإبراره : تصديقه . والإفتاء : النشر والإكثار . والعطاس : اندفاع الهواء من الأنف بعزم مع صوت يسمع . والتشمت كالتسميت : الدعاء بالخير والبركة . يقال : شمت فلاناً وشمت عليه تشميتاً ، فهو مشمت ، واشتقاقه من الشوامت وهي القوائم ، كأنه دعا للعطاس بالثبات على طاعة الله ، وقيل معناه أبعدك الله من الثمات ، وجنبك ما يشمت به عليك ، وقيل : أصله التسميت . فمعنى ستمه دعا له بالهدى ، وقصد السمت أي الطريق . والآنية جمع إناء وهو الوعاء ، والديبالج الثوب المتخذ من الإبريسم ، وبعبارة أخرى :

الثوب الذي سداه ولحمته حرير . والقسي ثياب من كتان مخلوط بحرير يؤتى بها من مصر نسبت إلى قرية على شاطئ البحر يقال لها : القس قريبة من تيس ، وبعض المحدثين يكسر قافها ، وقيل : أصل القسي : القزي منسوب إلى القز ، وهو ضرب من الإبريسم ، فأبدلت الزاي سينا ، وقيل : إنه منسوب إلى القس وهو الصليح لبياضه . والاستيرق : غليظ الديباج . والميثة : وطاء كانت النساء تضعه على السروج لأزواجهن ويكون من الحرير والصوف ونحوهما ، وقيل : غطاء للسرير من الحرير خاصة ، قال أبو عبيد : الميثر من مراكب المعجم تعمل من الديباج والحرير ، وقيل : إنها سروج من الديباج ، وقيل : هي شيء كالفراس الصغير تتخذ من الحرير وتحشى بالقطن أو الصوف يحملها راكب البعير تحته على الرحل ، والميثة مأخوذة من الوثارة ، وهي اللين والنعمة .

الشرح : أمر النبي صلى الله عليه وسلم بسبعة أشياء ، ونهى عن سبعة ، ترجع إلى ثلاثة ، وهي استعمال آنية الفضة ، ولبس خاتم الذهب ، واستعمال الحرير بجميع أنواعه ، فجعل ما أمر به ونهى عنه في هذا الحديث عشرة ، فصلها لك فيما يأتي :

(١) اتباع الجنائز : من الإكرام للمسلم ، والوفاء له ، والأداء لحقه ، إذا ما فارق هذه الحياة أن تتبع جنازته ، ونواري سواته ، فليسير مع الجنازة ، أمامها أو خلفها ، يميناً أو شمالها ، على مقربة منها ونصلي عليها ونواري جثته في قبرها ومستقرها ، فنحن بذلك إلى الميت إذ صنعنا معه ما نستطيع من معروف ، من صعبة وصلاة ، وحمل وموارة ، ودعاء واستغفار . ونحسن إلى أقربائه ، إذ واسيناهم في مصابهم ، وشاركتهم في تشييع فقيدهم . ونحسن إلى أنفسنا بثواب المسير وأجر الصلاة ، وتذكرنا عن الحياة وعالم البقاء ، والذكرى عند ذوي القلوب الحية باعثة إلى الخيرات ، منفرة عن السيئات ، وفي حديث أبي هريرة عند البخاري : من اتبع جنازة مسلم إيماناً واحتساباً وكان معها حتى يصلى عليها ويفرغ من دفنها فإنه يرجع بقبراطين كل قبراط مثل أحد - أي يرجع بثواب

عظيم - ومن صلى عليها ثم رجع قبل أن تدفن فإنه يرجع بغير طهارة - نصف أجر الأول - وقد قال العلماء : « اتباع الجنائز سنة لمن عرفنا ومن لم نعرف ، الأقارب والأجانب في ذلك سواء » ، وقد نهى الرسول صلى الله عليه وسلم النساء عن اتباعها . ففي حديث أم عطية عند الشيخين : « نهينا عن اتباع الجنائز ولم يعزم علينا » .

(٢) عبادة المريض : وقد بسطنا القول في ذلك في الحديث ٣٩ .

(٣) إجابة الداعي : في حديث عبد الله بن عمر عند الشيخين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إذا دعي أحدكم إلى وليمة فليأتها . وفي رواية لمسلم (إذا دعا أحدكم أخاه فليجب عرساً كان أو نحوه) ، والولائم تقام للنعم الحادثة من زواج أو رزق ولد أو ختانه أو ونحوه أو شفاء أو إدراك غاية ، وتقام لإكراماً للأخوان والأصدقاء ، وبراً بهم . وقضية الإيمان أن تحب لأخيك ما تحب لنفسك . وأحب معنى نفسي ، وشعور داخلي تظهره الأعمال ، فإن أجبت أخاك إلى دعوته ، وشاركته في مسرته ، برهنت بملكك على حبك له ، وأن ما حل به من النعم كأنما حل بك ، وفي ذلك تأكيد العلاقة وتوثيق الصلات . وإن رفضت الإجابة بلا عذر أحزنت نفسك ، وأوغرت صدره ، وعرضت الصلة للقطع أو الضعف ، بل ربما سبب ذلك عداً وخصاماً ، فلتنقية الصلات ومنع الحزازات أمرنا الرسول صلى الله عليه وسلم بإجابة الدعوة فإجابتها واجبة ، وبذلك قال الظاهرية . قال ابن حزم : إنه يقول جمهور الصحابة والتابعين . ومن الفقهاء من فرق بين وليمة العرس وغيرها ، فأوجبوا وليمة العرس دون غيرها ، بل صرح جمهور الشافعية والحنابلة بأنها فرض عين ، ونص عليه مالك ، وقيل : إنها فرض كفاية ، ويمجبن ما قاله الشافعي : إتيان دعوة الوليمة حق ، والوليمة التي تعرف وليمة العرس وكل دعوة دعا إليها رجل وليمة ، فلا أرخص لأحد في تركها ولو تركها لم يدين أنه باس ، كما تبين لي في وليمة العرس . والشيعنة لا يرون الوجوب في الولائم كلها ، وقد سوغ الفقهاء ترك

الإجابة لأعداء ، منها أن يكون في الطعام شبهة ، كأن يكون طعام حاكم ظالم لا يتورع عن أموال الناس ، أو قم على أيتام لا يعرف بالعفة ، أو تاجر غشاش أو نحو ذلك . ومنها أن يخص بها الأغنياء كما يصنع أكثر الناس اليوم ، أو أن يكون فيها من يتأذى بحضوره معه ، أو يكون دعاء خوفاً من شره أو طمعاً في جاهه أو ليعينه على باطل ، أو يكون فيها منكر كسرب خمر ، ورقص فتيات ، وخلوة بالأجنبيات ، أو تكون ذريعة إلى فساد ، أو ما شاكل ذلك . وفي حديث جابر عند النسائي (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقعد على مائدة يدار عليها الخمر) .

(٤) نصر المظلوم : هو من فروض الكفاية ، ومن جملة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو واجب على من قدر عليه ، ولم يخش ضرراً ، وقد بسطت الكلام فيه في الحديث ٢٤ .

(٥) إبرار القسم : وهو من البر بالمؤمن ، والإكرام له . فإذا حلف لك شخص لتعطينه من مالك ، أو لتساعدنه في قضاء حاجه ، أو لتعلمنه مسألة ، أو لتفتينه في ممضلة ، أو لتعملن بتيماً ، فأبره في عينه ، وحقق رجاءه ، وقد قال العلماء : إن إبرار القسم سنة إذا لم يكن في ذلك مفسدة أو خوف ضرر ، فإن كان شيء من ذلك فلا إبرار ، فمن حلف لتساعدنه على النكابة بفلان أو اغتصاب ماله أو استلاب حقه أو لتشرن معه الخمر وتأتين المنكر ، حرم عليك إبراره لأن لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق .

(٦) إفشاء السلام ورده : السلام داعية المحبة وآية الإخاء والألفة ، وقد أمر به القرآن في عدة مواطن ويسن أنه تحية من عند الله مباركة طيبة [فإذا دخلتم بيوتاً فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة] . وكان تحية إبراهيم وضيقة المكرمين لما دخلوا عليه (قالوا : سلاماً ، قال : سلام) وهو شعار أهل الجنة [تحيتهم فيها سلام] والأمر بإفشائه ورده يدل على وجوبه ، ولكن حكى كثير من العلماء أن الابتداء به سنة ، والرد واجب [وإذا حيمت بتحية

فحبوا بأحسن منها أو ردوها] فإن كان السلم 'جماعة' فهو سنة كفاية في حقهم إذا سلم بعضهم حصلت سنة السلام في حق جميعهم ، فإن كان المسلم عليه واحداً تعين عليه الرد ، وإذا كانوا جماعة كان الرد فرض كفاية في حقهم ، فإذا رد واحد منهم سقط الحرج على الباقي ، وفي حديث علي عند أحمد والبيهقي « يميز عن الجماعة إذا مروا أن يسلم أحدهم ، ويميز عن الجماعة أن يرد أحدهم » . وعن أبي يوسف أن الرد من الجميع واجب ، وكما يسلم عند اللقاء يسلم عند الفراق ، فليست الأولى بأحق من الآخرة ، ولا تبدأ اليهود والنصارى بالسلام لأنه شعار المسلمين ، فإن بدأونا به أجنبناهم ، وفي حديث أبي هريرة عند مسلم : « لا تبدأوا اليهود والنصارى بالسلام » . وفي حديث أنس في الصحيحين : « إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا : وعليكم » ، وذهب طائفة إلى جواز بدئناهم بالسلام ، وهو مروي عن ابن عباس وأبي أمامة وغيرهما ، وهو رأي لبعض الشافعية محتجين بمجموع الأحاديث الآمرة به وبإفشائه وقال بعض الشافعية : يكره ابتداؤهم بالسلام ، ولا يحرم ، وقد قال العلماء : إن كلمة السلام في التحية اسم من أسماء الله تعالى ، فمعنى السلام عليكم : أنتم في حفظ الله ورعايته ، كما يقال : الله معك ؛ والله يصحبك ، وقيل هي بمعنى السلامة ، أي سلامة الله ملازمة لك ، وقد معنا لك في الحديث السابق بعض مباحث السلام .

(٧) تشمت العاطس : تشمته الدعاء له كما قدمنا ، وصيغته الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن العاطس إذا ما قال : الحمد لله قال المسمت : يرحمك الله فيجيبه العاطس : يهديكم الله ويصلح بالكم ، فإن لم يحمده الله فلا تشمت . روى البخاري عن أنس أن رجلين عطسا عند النبي صلى الله عليه وسلم فشمت أحدهما ، ولم يشمت الآخر ، فقال الرجل : يا رسول الله شمت هذا ، ولم تشمتني ، قال : « إن هذا حمد الله ، ولم تحمد الله » ، وإنما يحمده العاطس شكراً لله على نعمة العطاس ، الذي أذهب عنه الضرر فإنه يخرج الأبخرة المحتقنة في الدماغ ، التي لو بقيت فيه أحدثت أدواء عسرة ، وسلامة

أعضائه والثامها بعد هذه الرغبة الشديدة نعمة أخرى تستدعي الحمد ، ولما كان الحمد طاعة لله كان من موجبات الرحمة ، فدعا له بها المسمت ، والمعاطس كافأه بطلب الهداية وإصلاح الحال ، وقد قال العلماء : إن المعاطس إذا لم يكن مسلماً دعي له بالهداية دون الرحمة ، لما رواه أبو داود والترمذي عن أبي موسى قال : كان اليهود يتعاطسون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ويرجون أن يقول لهم : يرحمكم الله ، فيقول : يهديكم الله ويصلح بالكم . وقالوا : إذا زاد المعاطس على ثلاث فلا تشمت ، وإن ذلك لركام فتايمة التشبث فيه مشغلة للجليل . ورووا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك روايات لم تبلغ درجة الصحة . ولا مانع من أن يدعى للمزكوم بالشقاء والعاقبة ، فإن ذلك من التراحم بين المسلمين ، وإنه لحسن جميل .

هذا والأمر بالتشمت يدل على وجوبه . ويؤيد ذلك حديث : حق على كل مسلم سمعه أن يشتمه . وحديث : خمس تجب للمسلم على المسلم ، وذكر منها التشمت ، وحديث : حق المسلم على المسلم ست ، وذكر فيها : وإذا عطس فحمد الله فشمته . الأول في البخاري ، والثالث في مسلم ، والثاني فيهما . وقد قال بالوجوب بعض المالكية وجمهور أهل الظاهر ، وقوى ذلك ابن القيم ، فقال : جاء بلفظ الوجوب الصريح ، وبلفظ الحق الدال عليه ، وبلفظ على الظاهرة فيه ، وبصيغة الأمر التي هي حقيقة فيه ويقول الصحابي : أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : ولا ريب أن الفقهاء أثبتوا وجوب أشياء كثيرة بدون مجموع هذه الأشياء ، وذهب آخرون إلى أنه فرض كفاية إذا قام به البعض سقط عن الباقي ، ورجحه أبو الوليد بن رشد وأبو بكر بن العربي وقال له الخنفة وجمهور الخنابلة ، وذهب جماعة من المالكية إلى أنه مستحب ويميزه الواحد عن الجماعة ، وهو قول الشافعية ؛ والراجح من حيث الدليل القول الثاني ، والأحاديث الصحيحة الدالة على الوجوب لا تنافي كونه على الكفاية . فإن الأمر بتشمت المعاطس وإن ورد في عموم المكلفين ففرض الكفاية يخاطب به الجميع على الأصح ، ويسقط بفعل البعض . اهـ .

(٨) آنية الفضة : جاءت أحاديث صحيحة في النهي عن الشرب والأكل في آنية الذهب والفضة ، والتوعد على ذلك بالذاب ، ومنها حديث حذيفة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لا تلبسوا الحرير ولا الديباج ، ولا تشربوا في آنية الذهب والفضة ، ولا تأكلوا في صحافهما - واحدهما صحفة وهي إناء يشبع الخمسة - فإنها لهم في الدنيا ، ولكم في الآخرة ، رواه الشيخان وغيرهما ، ومنها حديث أم سلمة عند الشيخين أيضاً أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن الذي يشرب في آنية الفضة إنما يجرجر - يصب - في بطنه نار جهنم . وفي رواية لمسلم : إن الذي يأكل أو يشرب في إناء الذهب أو الفضة ... الخ ، من أجل ذلك ذهب الفقهاء إلى تحريم الأكل والشرب في أواني الذهب والفضة ، لا فرق في ذلك بين الرجال والنساء ، إنما لمن التحل بها تزينا وتجملاً ، وليس الشرب والأكل من واديه ، وذهب داود إلى تحريم الشرب فقط . ولعله لم يبلغه حديث تحريم الأكل أو لم يثبت ذلك عنده ، وقال جماعة بالكراهة دون التحريم ، وقالوا : إن الأحاديث لمجرد التزهد . ورد ذلك بالوعيد عليه في حديث أم سلمة المذكور ، وشدت طائفة ، فقالت بالإباحة مطلقاً . والنص حجة عليهم ، وألحق جماعة من الفقهاء أنواع الاستعمال الأخرى كالتلطيط والتكحل بالأكل والشرب ولم يسلم بذلك المحققون ، وفي حديث رواه أحمد وأبو داود : عليكم بالفضة فالبعضوا بها لعباً ؟ وجمهور الفقهاء على منع اتخاذ الأواني منها بدون استعمال ، ورخصت فيه طائفة ، والفقهاء على جواز اتخاذ الأواني من الجواهر النفيسة وإن كانت أعلى قيمة من الذهب والفضة ، ومنع ذلك بعضهم ، ولا تنس في هذا الباب قاعدة « أن الأصل في الأشياء الحل ، لقوله تعالى : [خلق لكم ما في الأرض جميعاً] فلا تحريم إلا بدليل ، والذي نسراه في حكمة التحريم أن ذلك مظنة الإسراف والتبذير ، والإسراف محرم بنص القرآن [يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ، ولا تسرفوا ، إنه لا يحب المسرفين] ولهذا نرى أن اتخاذ الجواهر النفيسة ، بل تحلي النساء بالذهب والفضة إذا جاوز حد القصد حرام بهذه

الآية ، كما يحرم الإسراف في الأكل والشرب ، فإن لم يكن إسراف فلا حرمة [قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده ، والطيبات من الرزق ؟ قل : هم ، للذين آمنوا في الحياة الدنيا ، خالصة يوم القيامة ، كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون] .

وخير لنا من اتخاذ الذهب والفضة أو أني أن نستثمرهما في الأعمال الصناعية أو الزراعية ، أو نتجر بها ، فننمي ثروتنا ، ونمز أمتنا ونفنيها عن أموال الأجانب التي استبعدونا بها ، وجعلونا أجراء أو عمالاً لهم في ضياعنا وأملأنا .

(٩) التخنم بالذهب : النهي عن خاتم الذهب يدل على حرمة ، وقد ورد التصريح بالحرمة في حديث أبي موسى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أحل الذهب والحريير للإناث من أمتي ، وحرم على ذكورها » رواه أحمد والنسائي والترمذي وصححه . ولكن الحديث معطول ، إذ في سنده سعيد بن أبي هند ، عن أبي موسى ، وسعيد لم يلق أبا موسى ولم يسمع منه ، وبالحرمه على الرجال الجمهور . وقال جماعة بكرهه ذلك كراهة تنزيه . وقد لبسه جماعة من الصحابة ، منهم سعد بن أبي وقاص ، وطلحة بن عبيد الله ، وصهيب ، وحذيفة وجابر بن سمرة ، والبراء راوي حديثنا ، وآخرون . ولعلمهم حبوا أن النهي للتنزيه . وفي حديث عبد الله بن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتماً من ذهب أو فضة ، وجعل فيه مما يلي كفه ونقش فيه : « محمد رسول الله » ، فاتخذ الناس مثله ، فلما رآهم قد اتخذوها رمى به وقال : لا ألبسه أبداً ، ثم اتخذ خاتماً من فضة ، فاتخذ الناس خواتم الفضة . قال ابن عمر : فلبس الخاتم بعد النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر ، ثم عمر ، ثم عثمان ، حتى وقع من عثمان في بئر أريس - بئر في حديقة قرب مسجد قباء بالمدينة - ومن هذا عرفت سبب الخاتم بالفضة .

(١٠) استعمال الحرير : حديثنا يدل على تحريم الحرير الخالص بأنواعه ، بل على تحريم ما جمع في نسيجه بين الحرير وغيره إذا فسرنا القسي بما كان

مصنوعاً من كتان وحرير . وقد ورد في النهي عن لبس الحرير والجلوس عليه جملة أحاديث صحيحة ، منها حديث عمر عند الشيخين : أن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال : لا تلبسوا الحرير ، فإنه من لبسه في الدنيا لم يلبسه في الآخرة . ومنها حديث عبد الله بن عمر عند الشيخين وأبي داود والنسائي وابن ماجه أن عمر رأى حلة من استبرق ثياب ، فأتى بها النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ابتع هذه ، فتجمل بها للمعدين والوفود . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنما هذه لباس من لا خلاق له . ثم لبث عمر ما شاء الله أن يلبث ، فأرسل صلى الله عليه وسلم إليه بجمعة ديباج . فأتى عمر النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله قلت : إنما هذه لباس من لا خلاق له ، ثم أرسلت بهذه . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : إني لم أرسلها إليك لتلبسها ، ولكن لتبيها وتصيب بها حاجتك . ومنها حديث حذيفة عند البخاري ، قال : نهانا النبي صلى الله عليه وسلم أن نشرب في آنية الذهب والفضة ، وأن نأكل فيها ، وعن لبس الحرير والديباج وأن نجلس عليه .

ووردت أحاديث أخرى تدل على جواز ذلك منها حديث عقبة قال : أهدى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسٌ حُرير - قباء مفتوح من الخلف - فلبسه ثم صلى فيه ، ثم انصرف فنزعه نزعاً عنيفاً شديداً كالكاره له ، ثم قال : لا ينبغي هذا للمتقين . ومنها حديث المسور بن مخرمة أنه قدمت للنبي صلى الله عليه وسلم أقيية ، فذهب هو وأبوه للنبي صلى الله عليه وسلم لشيء منها ، فخرج النبي صلى الله عليه وسلم وعليه قباء من ديباج مزرور ، فقال : يا مخرمة خبأنا لك هذا ، وجعل يريه محاسنه . وقال : أرضي مخرمة ؟ رواها الشيخان ، ومنها ما رواه أنس أنه صلى الله عليه وسلم لبس مستقة - فرواً طويل الكمين - من سندس - رفيع الحرير - أهداها له ملك الروم ، ثم بعث بها إلى جعفر ، فلبسها ثم جاءه ، فقال : إني لم أعطكها لتلبسها ، قال : فما أضنع ؟ قال : أرسل بها إلى أخيك النجاشي . رواه أبو داود ، ولبس الحرير أكثر من عشرين صحابياً ، منهم أنس والبراء بن عازب راوي حديثنا .

من أجل هذا التعارض في الأدلة كان تحريم لبس الحرير موضع نظر . فعسَى القاضي عياض عن جماعة أبا حنيفة ، منهم ابن علية ، ولكن جمهور الفقهاء على التحريم للأحاديث التي سقناها أولاً ، وقالوا : إن حديث عقبة فيه « أنه لا يلغى هذا للمتقين » ، فإذا كان لبسه لا يلائم المتقين فهو بالتحريم أجدر ، وقالوا في حديث المسور وحديث أنس إنهما من قبيل الأفعال ، فلا تقاوم الأقوال الدالة على التحريم ، على أنه لا نزاع أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يلبس الحرير ، ثم كان التحريم آخر الأمر كما يشعر بذلك حديث جابر : قال لبس النبي صلى الله عليه وسلم قباء له من ديباج أهدي إليه ، ثم أوشك أن نزعه ، وأرسل به إلى عمر بن الخطاب ، فقيل : قد أوشكت ما نزعته يا رسول الله ، قال : نهائي عنه جبريل عليه السلام ، فجاءه عمر يكي ، فقال : يا رسول الله كرهت أمراً ، وأعطينته ، فما لي ؟ قال : ما أعطيتك لتلبسه ، إنما أعطيتك لتبئمه ، فباعه بالبي درهم - رواه أحمد ، وروى مسلم نحوه . وقالوا أيضاً : حديث أنس في سنده علي بن زيد بن جدعان لا يحتج بحديثه ، وقال الخطابي : يشبه أن تكون المستقة مكلفة بالسندس ؟ وقالوا إن ما لبسه الصحابة كان خزاناً ، وهو ما لسج من صوف وإبريسم .

هذا وقال محمد بن علي الشوكاني في كتابه « نيل الأوطار » يمكن أن يقال إن لبسه صلى الله عليه وسلم لقباء الديباج وتسميته للأقنية بين أصحابه ليس فيه ما يدل على أنه متقدم على أحاديث النهي ، كما أنه ليس فيها ما يدل على أنها متأخرة عنه ، فيكون قرينة صارفة للنهي إلى الكراهية ، ويكون ذلك جمعا بين الأدلة ، ومن مقويات هذا ما تقدم أنه لبسه عشرون صحابياً ، ويبعد كل البعد أن يقدموا على ما هو محرم في الشريعة ، ويبعد أيضاً أن يسكت عنهم سائر الصحابة وهم يعلمون تحريمه ، فقد كان ينكر بعضهم على بعض مسا هو أخف من هذا .

ولا نعلم مخالفاً في جواز لبس الحرير للنساء إلا ابن الزبير ، فإنه حرمه عليهن

محتاجاً بمعوم الأحاديث ، ولكن تخطئه الأحاديث الكثيرة الدالة على حله للنساء كحديث علي ، قال : أهديت للنبي صلى الله عليه وسلم حلة سراء - التي فيها خطوط كالسيور ، وهي برود من الحرير أو القالب فيها الحرير ، وفسرت بغير ذلك - فبعث بها إليّ فلبستها فمررت الغضب في وجهه ، فقال : إني لم أبعث بها إليك لتلبسها ، إنما بعثت بها إليك لتشققها خمرأ بين النساء - رواه الشيخان ، وقد أبيع لبس الحرير للمذر كالجرب ونحوه . روى الشيخان وغيرهما عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم رخص لعبد الرحمن بن عوف والزبير في لبس الحرير لحكة كانت يهما . وجاء ما يدل على إباحة التطريز به والتسجيف والقليل منه في الثوب كحديث عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن لبس الحرير إلا موضع إصبعين أو ثلاثة أو أربعة ، رواه مسلم وأصحاب السنن .

ونقول لك بعد هذا البيان الجامع انظر في الأدلة نظرة دقة وإنصاف ، واستفت قلبك يفتك . ولا عليك أن تستمع لوشي نفسك .

الحديث ٦٧

في إطعام الطعام وإقراء السلام

عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم : أي الإسلام خير ؟ قال : « تَطْعِمُ الطَّعَامَ ، وَتَقْرَأُ السَّلَامَ عَلَى مَنْ عَرَفْتَ ، وَمَنْ لَمْ تَعْرِفْ » رواه الشيخان وأبو داود والنسائي وابن ماجه .

اللقمة : الإسلام الانقياد والخضوع أو الدخول في السلم ، ويطلق على مجموع ما شرعه الله من الأحكام ، وقرأ السلام وأقرأه ، قاله ، يقال : أقرىء فلاناً السلام وأقرأ عليه السلام ، كأنه حين يبلغه سلامه يحمله على أن يقرأ السلام ويرده ، والمعنى الأصلي لمادة « قرأ » الجمع .

الشرح : سأل سائل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن خير خصال الإسلام ، وأكثرها نفعاً ، فأجابته بأن خيرها إطعام الطعام ، وإهداء السلام . وقد أجاب الرسول صلى الله عليه وسلم في مواطن أخرى بغير هذا الجواب كالذي سأله : أي الإسلام أفضل ؟ قال : من سلم المسلمون من لسانه ويده ، وسبب الاختلاف في الجواب اختلاف حال السائلين أو السامعين ، فمن ينشئ منه الإيذاء باليد أو اللسان أرشده إلى الكف ، ومن يرجى منه النفع العام بالقول أو الفعل أرشده إلى ذلك . وإطعام الطعام يشمل بذله للمحتاج وتقديمه للضيف ، وإقامة الولائم ، بل يشمل بإشارته معونة المسلم بماله ، أي كان نوع المعونة ، وأيما كان المال طعاماً أو شرباً ، أو مسكناً أو لباساً أو نقداً . وإهداء السلام على من عرفنا ومن لم نعرف يزيد المحبة بين المتعارفين ويحلب الصلة والمودة بين المتناكرين ، فلا يخص به من نعرف ولا بعض من نعرف تكبراً وتضعفاً ، بل إقامة لشعائر الإسلام نبذله لكل مسلم ليتألف الجميع وتزداد الصلة بينهم متانة ، على أنك لو منعته من لم تعرف ربما كان ممن تعرف ، فأعراضك عنه يوحشه منك . وقد تمسك بالحديث من أجاز ابتداء الكافر بالسلام ، ولا حجة فيه لأن السلام شعار الإسلام . فيجعل قوله : من عرفت على المسلم ؟ وأما من لم تعرف فلا دلالة فيه . بل إن عرف أنه مسلم فذاك ، وإن لم يعرف فسلم احتياطاً فلا حرج حتى يعرف أنه كافر . وخص هاتين الحصلتين بذكر ليس الحاجة إليهما أول الأمر إذ كان المسلمون في حال بؤس وفقر ، فإن المهاجرين تركوا ديارهم وأموالهم فراراً بدينهم ، والأنصار قاسموم أموالهم ، وكانوا في حاجة إلى التعارف والتألف وإلى ذلك أن في ذكرهما إيحاء إلى الأعمال الخيرية كلها مالية كانت أو بدنية . من أجل

هذا خصنا بالذكر . وفي الحديث ٣٩ بسط القول في إطعام الجائع ، وفي الحديثين ٦٥ و ٦٦ مباحث السلام .

الحديث ٦٨

في أدب المناجاة

عن عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ قال : « إذا كانوا ثلاثة — في رواية مُسلم : إذا كان ثلاثة — فلا يَتَنَاجَى اثنان دون الثالث ، وفي رواية أخرى : إذا كنتم ثلاثة فلا يَتَنَاجَى رَجُلَانِ دون الآخر حتى تَخْتَلِطُوا بِالنَّاسِ ، أَجَلَ أَنْ ذَلِكَ يُخْزِيَهُ . وفي رواية : يتناجى » رواه البخاري ومسلم .

اللفظ : المناجاة المسارة ، وأصله أن تَخْلُو بِهِ في لُجْوَةٍ من الأرض أي مكان مرتفع . وقيل : أصله من النجاء لأنك تعاونه على ما فيه خلاصه ، وأجل بمعنى من أجل . يقال : فعلت كذا من أجل كذا ، وأجل كذا أي بسببه ويحوز في همزته الفتح والكسر . وأصل الأجل الجنابة التي يخشى عاقبتها في الأجل ، ثم استعمل في التعليل .

الشرح : قال الله تعالى : [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَتَنَاجَوْا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ ، وَتَنَاجَوْا بِالْبَرِّ وَالتَّقْوَى ، وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي

إليه تحشرون ، إنما النجوى من الشيطان ليحزن الذين آمنوا ، وليس بضارهم شيئاً إلا بإذن الله ، وعلى الله فليتوكل المؤمنون] نهانا الله جل شأنه عن التنجى بما فيه ضرر أو إضرار . فلا تنجى بآثام يعود ضررها أولاً إلى نفوسنا ، وقبعلنا من رحمة ربنا ، كإصراف في طعام أو شرب أو لباس ، ولا يجرائم بتطايير شررها إلى الناس أولاً ، ويعود منه إلينا ثانياً ، كزني وقتل ، وسرقة ونهب ، ولا بمصيان الرسول فيما أمر ، أو الخروج على ما شرع وأباح لنا التنجى بالأعمال الخيرية ، من نشر علم ، وتقويم خلق ، وبذل مال ، وإصلاح خصم ، وبالأموال التي تقينا الأضرار ، ونحفظنا من القوائل ، كأعداد القوة للعدو ، واتخاذ الحصون من دونه ، وادخار المال للتوائب ، والحماية الواقعة من الأمرار وبين أن النجوى بالأوزار من وسوسة الشيطان ليحزن بها الذين آمنوا ، إذ يسرم البر والتقوى ، ويمزهم اقتراف الآثام ، والتحدث بها ، والاثثار عليها . وقد تكون كيداً لهم ، وتأمراً عليهم ، فالنجوى بالسوء محرمة مطلقاً بين اثنين انفردا بها عن ثالث ، أو عن ثالث ورابع ، أو بين جماعة انفردوا بها عن واحد أو أكثر ، استأذنوا أم لم يستأذنوا . أما النجوى بالخير فحلل للمتنجين . غير أن هناك أدباً يتعلق بها ، تحجب رعايته بالنسبة للحاضرين . ذلك ما بينه الرسول صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث ، فإن كان المجلس مؤلفاً من ثلاثة فلا يتسار اثنين بحديث دون الثالث لأن هذا يوحشه ويمزنه ، وقد يظن أنها ينهشان في عرضه ، أو يحيطان من قدره أو يكيدان له ، فيقوم من المجلس موغر الصبر ، تساوره الظنون ، وتحالجه الرب ، فلإبقاء على المودة ، والمحافظة على الألفة منعا المناجاة من دونه إلا أن يستأذناه فيأذن . فلا حرج إذاً لأن المنع لحقه ، فيستباح بإذنه . وكذلك الحكم لو تنجى ثلاثة من دون رابع أو أربعة من دون خامس ، أو خمسة من دون سادس ، أو... إلخ ، لتحقيق علة النهي في كل ذلك ، بل العلة هنا أشد تحفظاً . فإن انفردا جميعاً بالمناجاة من دون واحد أشد إضراراً لصدده . وبدل أن يكون النفر من شخصين يكون من أكثر ، فالأثر أفحش ، فكان بالمنع أجدر ، وكان الحكمة في تخفيض الثلاثة بالذكر أنها أول عدد يتصور فيه المعنى . فما كان

مثله في تحقيق العلة ألحق به ؛ وإن كان المجلس مؤلفاً من أربعة فأكثر ، وكان الباقي بعد من يتناجي اثنين فأزيد جازت النجوى ، إذ يمكن الباقيين التأنس والتناجي . ويدل على ذلك قول الرسول صلى الله عليه وسلم « حق تحتلطوا بالناس » . وعمل ابن عمر راوي الحديث فإنه كان إذا أراد أن يسار رجلاً ، وكانوا ثلاثة ، دعا رابعاً وقال للآخرين : استرحبا شيئاً . فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إذا ... الخ . ويؤيده أيضاً ما رواه البخاري عن عبادة قال : قسم النبي صلى الله عليه وسلم يوماً قسمة ، فقال رجل من الأنصار : إن هذه القسمة ما أريد بها وجه الله . قلت : أما والله لا تدين النبي صلى الله عليه وسلم ، فأثيته وهو في ملأ ، فساررت ، فغضب حتى احمر وجهه ، ثم قال : رحمة الله على موسى ، أؤدي بأكثر من هذا فصبر ، نعم لو كان الباقيون تحزنهم المناجاة تركت لوقت آخر ، ما لم تكن في أمرهم لا خطر فيه ، ولو تسار الحديث اثنان ، فقدم عليهما ثالث ، أو كان بحضورهما ثالث لا يسمع جهرهما لا يقرب منهما لئلا يسمع حديثهما إلا بإذنها . يروى البخاري في الأدب المفرد عن سعيد المقبري قال : مررت على ابن عمر ومعه رجل يتحدث ، فقلت لإليهما ، فلطم صدري وقال : إذا وجدت اثنين يتحدثان فلا تقم معهما حتى تستأذنها . وذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن ذلك ، والنهي في رواية « يتناج » يدل على التحريم ما لم يكن رضا من المنفرد ، وآية الرضا إذنه بالتناجي ، والنهي في الرواية الأخرى بمعنى النهي .

الحديث ٦٩

في الاحتراس من النار ، وتغطية الأواني ، الخ

عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« أَطْفِئُوا الْمَصَابِيحَ بِاللَّيْلِ إِذَا رَقَدْتُمْ ، وَأَغْلِقُوا الْأَبْوَابَ ، وَأَوْكُوا الْأَسْقِيَةَ ، وَتَمَرُوا الطَّعَامَ وَالشَّرَابَ ، وَافْتَتُوا صَبَاتَكُمْ عِنْدَ الْمَسَاءِ فَإِنَّ لِلْجِنَّ أَنْتِشَاراً وَخَطْفَةً » ، رواه البخاري ومسلم وغيرهما واللفظ للبخاري .

اللفظ : إغلاق الباب : إقفاله . وفي رواية : وغلقوا ، وفي ثالثة : أجبفوا أي أغلقوا ، والسقاء القرية وجمعه أسقية ، وأوكأ السقاء ربطه وشده بالكواك وهو اسم للخطيط الذي يشد به فم القرية والكيس ونحوهما ، والتخمير التغطية ، ومنه الحمر لتغطيتها المقل والحرار لسره الرأس . والكفت : الضم . والحطف : الأخذ بسرعة .

الشرح : في هذا الحديث أمرنا الرسول صلى الله عليه وسلم بخمسة أشياء . وقد قال جماعة : إن الأمر هنا للإرشاد ، إذ المقصود به تحقيق مصالح دنيوية . ويحتمل أن يكون للندب ، ولماذا لا يكون للوجوب إذا خشي من المخالفة ضرر بالنفس أو المال ؟ فإن أمن الضرر فلا وجوب ، فأول الخمسة إطفاء المصابيح عند الرقاد ليلاً . وقد جاء تعليل ذلك في رواية : بأن الفويسقة - الفأرة - ربما جرت الفتيلة ، فأحرقت أهل البيت . فالإنسان حينما ينام يفقد الشعور بما يجري والتيقظ لما يحدث . وما النوم إلا وفاء غبها حياة [الله يتوفى الأنفس حين موتها ، والتي لم تمت في منامها ، فيمسك التي قضى عليها الموت ، ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى] . فالاحتياط والحكمة إطفاء السرج التي لا يؤمن وقوعها باحتكاك فأرة أو صدمة قطة أو عبث حيوان ، أو حركة إنسان ، أو عصفه ريح ، أو يخشى التهاب ذبالتها واشتعال فتيلتها ، من هواء يلعب بها ، أو ينحبس عنها ، أو وسخ في زيتها ، أو خلل في آلتها ، فتتصل النار بما تجد ، فإذا الطريق يلتهم الإنسان والحيوان ، والبيت والمتاع ، على حين غفلة ، فيصعب الإطفاء ويعظم الخسار ، فإن كان انقلاب السراج مأمونا ، أو أحيط بما يمنع اتصاله بغيره

لو وقع ، أو كان نادر الخطر أو عدو كالمصابيح الكهربائية ، فلا حرج في تركه إن كانت مصلحة ، وكذلك الحكم في المواعد قد لا ننام عنها متقدمة ناراها ، وخاصة إذا كان الفحم وقودها ، فربما وقع منها على الفراش ، وربما استنفدت أكسجين الحجرة ، فبات النيام مختنقين . وكم للمواقد والمصابيح من حوادث خطيرة ، نشأت من ترك الاسترشاد بهدي الرسول صلى الله عليه وسلم .

وثانيها : إغلاق الأبواب ليلا ، فإنه يمنع الحيوان أن يتسرب إلى الخارج وأهله عنه غافلون ، ويمنع السباع أن تدخل المنازل ، فتفتك بالطيور الداجنة أو الحيوان أو تمتدي على الإنسان ويحول دون الشياطين من الإنس أو يكون عقبة في سبيلهم ، فلا يسرقون وينهبون ، ولا يمتدون ويسفكون . وإذا كان النهي عن المنكر واجبا فالحيولة بينه وبين من راحه لازمة ومن الحيولة أن تسد عليه الطريق ، وتجيف دونه الباب . وثالثها ورابعها : إيكاء الأسيجة التي فيها الماء ، وقطعية الأوعية التي فيها الأطعمة والأشربة ، فإن ذلك وقاية لها من الجراثيم المنتشرة ، وصيانة لها من الأتربة والأشياء القذرة ، ومنعاً للهوام والحشرات عنها والطيور أن تلوثها ، وللحيوان أن يبلع فيها ، فتبقى سليمة مما يفسدها ، فيطعمها المرء هنيئاً ويشربها مريئاً . وخامسها : كفت الصبيان إذا ما جن الليل ، وإيواؤهم إلى المنازل ، والرجوع بهم إلى المضاجع ، فإن ذلك يطمئن أهلهم ، ويحول دون ضلالهم في ظلام الليل ، ويمنع غشيانهم لمجالس الفجار ، التي تنفق بالليل تسترقاً يجلبأه الحالك ، وارتداداً لأهل الرب والفساد ، والليل كثير المخاطر ، والصبيان طائشة العقول لا يحسنون الاحتراس ، ولا يأخذون الحذر ، فربما صدمتهم عقبة أو سقطوا في حفرة ، أو دهمتهم عربة ، أو فجأتهم قاطرة ، أو لستمهم عربة ، أو آذاهم شيطان ، فكانت الحكمة أن يأرزوا إلى بيوتهم ، ويمرخوا في رعاية آبائهم وأمهاتهم ، أو يناموا تحت أستارهم ، وأما الجن أو الشياطين - كما جاء في رواية - الذين ينتشرون بالليل ، ويمشون منهم

على الصبيان إذا بقوا في الحلاء فهم عالم يرونتا ولا نراهم [انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم] ، ومردة الجن هم الشياطين كما أن من الإنس شياطين كما صرح بذلك القرآن ولا مانع من أن تمتد يدهم بالإيذاء إلى الصبيان الذين لا تحوطهم رعاية الآباء والأمهات ، كما تمتد أيدي الشياطين منا إلى أبنائنا بالشتم والضرب ، والطمع والخطف [والله بكل شيء محيط] . [وما أوتيتم من العلم إلا قليلا] .

ومن غريب الاستنباط أو عجيبة ما قال بعض الفقهاء ، إن الحديث يدل على مشروعية وضع اليد على الفم عند التثاؤب لدخوله في عموم الأبواب مجازاً ؟ ؟

٧٠ الحديث

في الغنى الحقيقي

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لَيْسَ الْغِنَى عَنْ كَثْرَةِ الْعَرَضِ ، وَلَكِنَّ الْغِنَى غِنَى النَّفْسِ » رواه البخاري ومسلم وغيرهما .

الغنى : الغنى يقال لعدم الحاجة مطلقاً ، وليس ذلك إلا لله وحده ، فهو الغني عن عباده وهم الفقراء إليه [والله الغني وأنتم الفقراء] ويقال لقللة الحاجات كما يقال لكثرة القنيت . والعرض ما يتنفع به من متاع الدنيا وحطامها . وأما العرض فهو ما كان من المال غير نقد ، وجمعه عروض .

الشرح : الغني في عرف الناس من كثر ماله ، وعظمت ثروته ، من ضياع

واسعة ، وجنات ناضرة ، وعمارات شاهقة ، وقناطير مقنطرة من الذهب والفضة ، وخيل مسومة ، وأنعام راعية ، وعروض نامية . وقد بين الرسول صلى الله عليه وسلم أن الغنى ليس بسعة الثروة ، ووفارة المال ، وكثرة المتاع ، ولكن الغنى غنى النفس ، فمن استغنى بما في يده عما في أيدي الناس ، ولم تشرف نفسه عليه ، ولم تتطلع إليه ، فهو الغني الجدير بلقب الغني ، وإن كان في المال قلة إذ رضاه بالقسم وعفته ، وزهده وقناعته ، جعلته في درجة من الغنى دونها طبقات أهل الثراء الذين حرموا الرضاء والزهادة ، بل أولئك ليسوا من الغنى في شيء . وإن غنى النفس مطمئن القلب ، هادئ البال ، لا يلحف في سؤال ، ولا يحرص على مال ، ولا تذهب نفسه حسرة ، إذا فاتته صفقة أو ضاعت عليه فرصة ، بل ما جاءه رضي به وقنع ، وأنفق منه على نفسه وأهله ، وبر الناس بعفوه وفضله . وهو في الناس ملك مبجل ، وأمير موقر ، وعظيم معزز ، إذ لم ينزل بهم حاجته ولم يملك الحرص عليه منته ، والحاجة مذلة ، والحرص معرة ، فإن كان إلى غنى النفس غنى المال ، فتلک الدرجة العليا ، والعزة القمءاء . أما من كثر ماله ، وتشعبت أملاكه ، وقلبه موزع بين ضيقتة وعمارتة ، وزهبة وفضته ، وفرسه وبقرته ، وليس له م إلا جمع المال ، يحرص عليه أشد حرص ، ويتميز غيظاً إذا فاتته القرش ، ويتمنى كل ما في أيدي الناس إلى ما في يده ، بل يحسدهم على ما رزقوا من نعمة ، يخشى عدوى الفقر إن مدت يده إلى فقير بدرهم ، ويحسب الجائحة أن يتبرع لعمل خيري بيسير من وقره ، ولم يبق ما يتمتع فيه نفسه بثروته أو يقوم بواجبه لولده وزوجته ، وقرابته وعشيرته ، ذلك هو الفقير حقاً ، المحروم صدقاً .

ومن ينفق الساعات في جمع ماله مخافة فقر فالذي فعل الفقير

وهل يكون غنياً من نفسه لما في أيدي الناس متطلعة ، وليست بما في يدها راضية قائمة ؟ هل يكون غنياً من هذ الحرص من قوته ، وأعل من صحته ، ومنه

التكالب أن يروي نفسه من منهل العلم ، ويفذها بلبان الحكمة ؟

هل يكون غنياً من نفسه تبغي طعاماً شيئاً ، أو ثمراً جنياً ، أو لباساً رفيعاً ،
قبأبى عليه حبه للمال ، وشغفه بكثزه ، لإجابتها إلى طلبتها وتحقيق رغبتها ؟ هل
يكون غنياً من أولاده في بؤس ، وأهله في ضنك يعيشون في أحضان الثروة ،
ولكن من التمتع بها محرومون ؟ ذلك بلا ريب فقير ، وإن عده الناس غنياً ،
وذلك المعدم وإن حسبه الناس ثرياً ، وذلك الذمير البغيض ، والبائس الفقير الذي
جعل الله المال في يده ألماً له وعذاباً ، ونكالا وعقاباً [أيحسبون أن ما نعدم به
من مال وبينن لسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون] . [ويل لكل همزة لمزة ،
الذي جمع مالا وعدده ، يحسب أن ماله أخذه كلا لينبذ في الحطمة] . [أهلأكم
التكاثر حتى زرتم المقابر ، كلا سوف تعلمون] .

واعلم أن السبيل إلى غنى النفس الرضا بما قدر الله وأعطى ، والثقة بأن ما
عنده خير وأبقى ، وأن المال في يد الشره البخليل فقر ومذلة ، وفي يد القانع
الكريم غنى ومعزة [وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى إلا
من آمن وعمل صالحاً ، فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا ، وهم في الفرفرات
آمنون] .

٧١ الحديث

في الاعتدال ، ومداومة الأعمال

عن عائشة رضي الله عنها أنها كانت تقول : قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم : « سَدُّوا ، وَقَارِبُوا ، وَأَيِّرُوا ، فَإِنَّهُ لَمْ يُدْخِلِ الْجَنَّةَ أَحَدًا عَمَلَهُ ، قَالُوا : وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : وَلَا أَنَا ، إِلَّا أَنْ يَتَّقِمَ دِينِي اللَّهُ مِنْهُ بِرَحْمَةٍ ، وَاعْلَمُوا أَنَّ أَحَبَّ الْعَمَلِ إِلَى اللَّهِ أَدْوَمُهُ وَإِنْ قَلَّ » ، رواه البخاري ومسلم والنسائي .

في الحديث أمر بثلاثة أشياء : للتسديد ، والمقاربة ، والإبشار . وإخبار بأمرين : أولهما : أن دخول الجنة ليس بالعمل ، بل بفضل الله ورحمته . والثاني : أن أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل .

(١) التسديد في الأمور . طلب السداد فيها ، وهو القصد والعدل ، أي ما بين الإفراط والتفريط ، وفسر السداد بالصواب وهو مقارب للقصد ، لأن التقصير في المطلوب أو المبالاة فيه يخرج عن الصواب ، والقصد في الأمور ما كان عليه محمد صلى الله عليه وآله وسلم وصحبه ، في تطهيرهم ، وصلاتهم ، وصيامهم ، وصدقاتهم ، وأخلاقهم ... الخ .

(٢) والمقاربة عدم الإفراط في العبادة ، لأن إجهاد النفس فيها يفضي إلى الملل فيؤدي إلى تركها ، فيكون الإفراط فيها من التفريط والتقصير ، فالمطلوب منا في الأعمال المقاربة لا المبالغة .

وفي حديث جابر : إن هذا الدين متين فأوغلوا فيه برفق ، ولا تبغضوا إلى أنفسكم عبادة الله ، فإن الثابت لا أرضاً قطع ، ولا ظهراً أبقى .

(٣) والإبشار كالتبشير ، الإخبار بما يسر ويظهر أثره على بشرة الإنسان - ظاهر جلد - فالرسول صلى الله عليه وسلم يأمرنا بإدخال السرور على نفوسنا من فرط رحمة الله بنا نحن المؤمنين ، العالمين ، فلا نياس من روح الله ما دمنا عند حدوده التي رسمها ، لا نمضي له أمراً ، ولا نخالف نهياً .

(٤) تفمده بالرحمة : عمه بها وألبسه إياها حتى كانت له كالقعد للسيف ، بين الرسول صلى الله عليه وسلم أن العمل لا يدخل عامله الجنة ، ولو كان الرسول نفسه ، إلا إذا شملته رحمة الله ، وهذا يناقئ آيات القرآن الكثيرة التي تدل على أن دخول الجنة وإرثها إنما هو بالعمل الصالح مع الإيمان كقوله : [وتلك الجنة التي أورتهموها بما كنتم تعملون] ، وقوله [ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون] . وقد أجاب العلماء عن هذا التعارض بأجوبة كثيرة ، منها أن التوفيق للعمل من رحمة الله ، ولولا رحمته ما كان إيمان ولا عمل صالح ، فالسبب الأصلي لدخول الجنة الرحمة ، والعمل المترتب عليه الدخول أثرها . ومنها أن أعمال الطاعات كانت في زمن يسير ، والثواب لا ينفد ، فالإنعام الذي لا ينفد في جزاء ما ينفد بالفضل لا بالأعمال ، وأقول : إن العمل في نفسه لا يتسبب عنه الدخول لولا أن الله جعله كذلك في حكمه وشرعه ، وجعله سبباً ، إنما هو بفضل ورحمته ، ولو شاء لم يجعله سبباً ، ولكن جعله كذلك في كتبه ، وعلى السنة رسله ، فلا سبيل إلى الجنة إلا من طريقه ، فلا تدعه وتطمع في رحمة الله ، فإن رحمته كتبها للذين يتقون ، ويؤتون الزكاة والذين هم بآياته يؤمنون ، الذين يقيمون الرسول النبي الأمي ، فإن راقنك هذه الأجوبة فخذها ، وإن وفقت لحير منها فهاته . وإن لم تر سبيلاً لدفع التعارض بين الآيات والحديث ، فالقرآن أولى بالتقدمة .

(٥) الأعمال الطيبة كثيرة ، كالصلاة ، والصدقات ، والصيام ، وقراءة القرآن ، والانتصار للمظلومين ، ونشر العلم بين الطالبين ، والجِد في خير الناس . والأعمال الطيبة من شأنها تغذية الإيمان وتقويته ، وإعلاء النفس وإكبارها ، والقصد في العمل سبيل إدامته والمواظبة عليه . فبين الرسول صلى الله عليه وسلم أن أحب الأعمال إلى الله وأولاهها بالقبول والثواب ما داوم عليه صاحبه وإن قل ، لأن المداومة فيها تغذية الإيمان في كل وقت ، فلا تبدل شجرته وفيها ترقية دائمة للنفس ، فهي دائماً صاعدة في درج الكمال ، ولا كذلك الإجهاد الذي يقعد بالإنسان عن العمل ، فتلدوي شجرة الإيمان ، وتضعف نفسه عن

مكافحة الشدائد ، ويشطب اسمه من ديوان العاملين المجاهدين ، ويقيد في سجل الكسالى العاطلين ، وقد أخبرت عائشة رضي الله عنها بأن عمل الرسول صلى الله عليه وسلم كان دعة أي دائما ، لأن الديمة في الأصل المطر المستمر مع سكون ، بلا رعد ولا برق ، والمراد بالدوام الدوام المرقي وهو الإتيان بما يطلق عليه اسم المداومة عرفا ، لا شمول الأزمنة إذ هذا غير مقدور .

الحديث ٧٢

في حق الله على العباد ، وحقهم عليه

عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال : « بينا أنا رديف النبي صلى الله عليه وسلم ليس بيني وبينه إلا آخرة الرجل ، فقال : يا معاذ ، قلت : لبيك رسول الله وسعديك ، ثم سار ساعة ، ثم قال : يا معاذ ، قلت : لبيك رسول الله وسعديك ، ثم سار ساعة ، ثم قال : يا معاذ ابن جبل ، قلت : لبيك رسول الله وسعديك ، قال : هل تدري ما حق الله على عباده ؟ قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : حق الله على عباده أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا . ثم سار ساعة ، ثم قال : يا معاذ بن جبل ، قلت : لبيك رسول الله وسعديك ، قال : هل تدري ما حق العباد على الله إذا فعلوه ؟ قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : حق العباد على الله ألا يعذبهم » ، رواه البخاري ومسلم وأحمد وغيرهم .

اللفة : الرديف والردف الذي يركب خلفك ، ويقال الردف أيضاً للكفل والمعجز ، وأردفه أركبه خلفه ، وكل شيء يتبع شيئاً فهو ردفه ، والترادف التتابع . والرحل ما يوضع على ظهر البعير كالسرج للفرس وآخرته العود الذي يجعل خلف الراكب يستند إليه . ولبيك مأخوذ من اللب وهو الإجابة والتثنية فيه للتكرير والتكثير ، أي إجابة لك بعد إجابة ، ولم يستعمل إلا على لفظ التثنية وقيل : إنه من التلبية وهي إجابة المنادى من لب بالمكان وألب إذا أقام به ، وألب على كذا إذا لم يفارقه ، وهو منصوب على المصدر بعمال لا يظهر كأنك قلت : ألب لباباً بعد لباب ، وقيل : معناه اتجاهي وقصدي إليك ، من قولهم : داري قلب دارك أي تواجهها ، وقيل : معناه إخلاصي لك من قولهم : حسب لباب ، إذا كان خالصاً محضاً . ومنه لب الطعام ولبابه . وسعديك معناه ساعدت طاعتك مساعدة بعد مساعدة ، وإسعاداً بعد إسعاد ، والتثنية فيه والإعراب مثلها في لبيك . والحق الشيء الثابت المتحقق ، فما للإنسان على غيره إن كان لا تردد فيه يسمى حقاً ، والله حق ، والصدق حق . والعبادة : الطاعة مع خضوع أو هي غاية الخضوع .

الشرح : كان معاذ بن جبل الشاب العابد ، الأمة القانت ، الشهم المجاهد ، الذي حضر الغزوات كلها ، راكباً في سفر خلف الرسول صلى الله عليه وسلم دابته ، لا يفصله منه إلا آخرة الرحل ، التي كان يسند إليها الرسول صلى الله عليه وسلم ظهره . وكان إردافه له تواضعاً منه صلى الله عليه وسلم وإكراماً للشباب المجاهد ... فقال : يا معاذ . قال : إجابة لك يا رسول الله بعد إجابة ، وطاعة لك بعد طاعة . فتركه الرسول صلى الله عليه وسلم دون أن يحدثه . وبعد أن سار ساعة قال : يا معاذ . قال : اتجهاً إليك يا رسول الله بعد اتجاء ، وإسعاداً بعد إسعاد . فتركه الرسول صلى الله عليه وسلم أيضاً بدون محادثة . وبعد أن سار فترة قال : يا معاذ بن جبل . قال : إخلاصاً لك يا رسول الله بعد إخلاص ، ومساعدة غب مساعدة ، فذلك نداءات ثلاثة نبهت معاذاً إلى العناية بما يلقي ،

وصرف الذهن إليه ، وإرهاق الأذن له ، وإيقاظ الحافظة لضبطه ووعيه ، وعرفته أنه نبي عظيم ، وحديث خطير ، ثم قال له : هل تدري يا معاذ ما حق الله على عباده وما الذي يجب عليهم أن يحققوه شكراً له ؟ ولم يستهم الرسول صلى الله عليه وسلم منه استجواباً له ، ولكن زيادة في تنبيهه إلى ما يلقي عليه ، وتشويقاً إليه . وقد رد معاذ علم ذلك إلى الله الذي أحاط بكل شيء علماً ، وإلى الرسول صلى الله عليه وسلم الذي يبلغ عن الله وحيه ، وهذا من معاذ كمال أدب ، وقف عند حده ، ولم يقف ما ليس له به علم . وقد بين له الرسول صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أن حق الله على عباده أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً ، كلمة جامعة لم تترك من الدين صغيرة ولا كبيرة . فعبادته الخشوع له والتدلل ، وذلك بطاعته فيما أمر ونهى فتؤمن برسوله ونصدق بكتابه ، ونقيم الصلاة ونؤتي الزكاة ، ونهذب نفوسنا ، ونصح أجسامنا بالصيام ، ونحج البيت الحرام ما استطعنا إلى ذلك سبيلاً ، ونحسن عشرة الناس ، ونصدق في معاملتهم ، ونخالقهم بخلق حسن ، ونقف عند ما شرع الله ، لا تنمدي حدوده ، ولا تتجاوز رسومه . ونجانب كل ما نهى عنه من الحباثت مما هو اعتداء على النفس أو المال أو العرض أو إضرار بالخلق . وأساس ذلك علم بكتاب الله ، وبما احتواه ، وهذا بتلاوته وتدبره ودراسته وتفهمه . أمبا توحيد وعدم الإشراك به فإن نمتقد أنه وحده صاحب الخلق والأمر ، وأن من دونه لا يملك ضراً ولا نفعاً إلا ما شاء الله ، سواء أكان ملكاً مقرباً ، أم نبياً مرسل ، أم ولياً عابداً ، ومن توحيد أن تكون الأعمال خالصة لوجهه ، لا يشوبها خداع ولا رياء ولا تدليس ونفاق ، وألا ندعو معه غيره ، أو نقدم إليه القرابين ، أو نسوق النذور ، أو نتخذ وسيلة إليه ، فإن كل ذلك شرك ينافي مقام التوحيد . ثم سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذاً عن حق العباد على الله ، وما وعدهم به ، وكتبه لهم على نفسه ، إذا هم عبدوه حق عبادته وأخلصوا له الدين ، وأسلموا الوجوه ،

وعمروا القلوب بتوحيده ، وطهروها من دنس الإشراك . فقال له مثل مقاتله الأولى : الله ورسوله أعلم . فقال له الرسول صلى الله عليه وسلم : حق العباد على الله ألا يعذبهم . وكيف يعذب من توفّر على طاعته ، وكان عبده السميع ، تفرع أذنه آي الوحي فإذا به قد مثلها في عمله ، وأظهرها في خلقه ، ويسمع هدى الرسول صلى الله عليه وسلم ، فإذا به قد اتخذ إماماً وقدره ، وهادياً وأسوة . كيف يعذب ذا النفس المالبة ، الطاهرة النقية ، التي لا يرى فيها إلا بياض التوحيد ونوره ، ليس بها نقطة من دنس أو شرك ، بل كيف لا يسبغ نعمته ، ويدخل جنته عباده المقربين ، وجنده المخلصين ، وهو البر الرحيم ، وأكرم الأكرمين [وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى] .

الحديث ٧٣

في نذر الطاعة ، ونذر المعصية

عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ نَذَرَ أَنْ يُطِيعَ اللَّهَ فَلْيُطِعهُ ، وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يَعْصِيَهُ فَلَا يَعْصِيهِ » رواه البخاري وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه .

التندر أن توجب على نفسك ما ليس بواجب لحدوث أمر ، كأن تنذر صدقة أو اعتكافاً ، أو تهجداً إذا رزقت ولداً ، أو بلفت أملاً . وفي هذا الحديث أمر الرسول صلى الله عليه وسلم من نذر طاعة الله أن يطيعه ونهى من نذر معصيته أن يعصيه ، فنذر الطاعة يحب الوفاء به ، قال تعالى [وليوفوا نذورهم] ، ونذر

المعصية يحرم الوفاء به ، إذ لا نذر في معصية الخالق ، فمن نذر إرشاد الجاهلين ، وإنقاذ المظلومين ، أو مساعدة البائسين ، أو زيارة الأقرنين ، أو الجهاد في سبيل الله ونشر دينه ، ومطاردة أعدائه ، وجب عليه الوفاء بما نذر ، ومن نذر النكابة بدمه ، بإراقة دمه أو اغتصاب ماله ، أو نذر الانضمام لحزب مبطل ، أو انتخاب شخص مجرم ، أو شرب خمر ، أو لعب ميسر ، أو إقامة ليلة ساهرة ، تلتها فيها الحرمات ، ويمسى الإله ، حرم عليه الوفاء . والطاعة تشمل الواجبات كالصلاة المكتوبة ، والزكاة المفروضة ، وصيام رمضان ، والحج الواجب ، والنفقة على الزوجة والولد ، وتشمل المندوبات كصلاة النافلة ، والصدقة الجارية ، والصيام المستحب ، وحج التطوع . فالواجبات إذا كانت عينية لا ينقذ نذرها لأنها واجبة بدون إيجاب المبد ، بل تدخل تحت عنوان النذر لأنه إيجاب ما ليس بواجب وهذه واجبة ، أما الواجب على الكفاية كالجهاد ورد السلام والمندوب فينقذ نذره ، ويجب الوفاء به . وأما نذر المباح كلبس الثوب وركوب الدابة والقروض فقد استدل لصحته بحديث عائشة : لا نذر في معصية ، وكفارته كفارة يمين . رواه أصحاب السنن ، وجمهرة المحدثين على تضمينه ، فلما نفى نذر المعصية أفاد صحة ما عداه . وبحديث بريدة عند أحمد والترمذي أن امرأة قالت : يا رسول الله إني نذرت أن أضرب على رأسك بالدف ، فقال لها : أوفي بنذرك ، وكان ذلك وقت خروجه في غزوة ، فنذرت الضرب بالدف إن رده الله تعالى سالماً . وقال مالك والشافعي : لا ينقذ نذر المباح ، واستدل بحديث ابن عباس قال : بينا النبي صلى الله عليه وسلم يخطب إذا هو برجل قائم ، فسأل عنه ، فقالوا : أبو إسرائيل نذر أن يقوم في الشمس ولا يقعد ، ولا يستظل ولا يتكلم ، وأن يصوم . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : مروه فليتكلم وليستظل وليقعد ، وليتم صومه - رواه البخاري وأبو داود وابن ماجه ، فأمره بفعل الطاعة ، وأسقط عنه المباح . وأصرح من هذا ما رواه أحمد وأبو داود عن عمرو بن شبيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لا نذر إلا في ابتغي به وجه الله - في سند هذا الحديث عند أحمد عبد الله بن نافع المدني وهو

ضعيف - وأجابا عن حديث عائشة بضعفه ، وعن حديث بريدة بأنه لا مانع من أن يكون من قسم المباح ما يصير مندوباً إذا قصد به القرية كالنوم في الغائلة للتقوي به على قيام الليل ، والسحور للتقوي على صيام النهار . فيجوز أن يكون إظهار الفرح بعود النبي صلى الله عليه وسلم سالماً معنى مقصوداً بناب عليه ، فيكون مندوباً ، وقد اختلف الفقهاء في نذر المعصية هل تجب فيه كفارة أو لا تجب ؟ فقال بجوابها الثوري وإسحاق وأبو حنيفة وأصحابه وأحمد وبعض الشافعية ، وهو مروى عن ابن مسعود وابن عباس وجابر وعمران بن حصين وسرة بن جندب ، وقال بعدم الوجوب مالك والشافعي والجمهور ، وهو رواية عن أحمد . واستدل الأولون بحديث عائشة السابق « لا نذر في معصية » وكفارته كفارة يمين . ، وبحديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من نذر نذراً في معصية فكفارته كفارة يمين - رواه أبو داود . وبحديث عقبة بن عامر قال : قال رسول الله ﷺ كفارة النذر كفارة يمين - رواه مسلم وأحمد . فعمومه يشمل نذر المعصية ، وبأن النذر يمين ، ومن حلف على فعل معصية لزمته الكفارة فكذلك إذا نذرهما . والدليل على أنه يمين حديث ابن عباس قال : جاءت امرأة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله إن أختي نذرت أن تحج ماشية ، فقال : إن الله لا يصنع بشقاء أختك شيئاً ، لتخرج رابكة ، وتكفر عن يمينها - رواه أحمد وأبو داود . واستدل الجمهور بأنه نذر غير منعقد ، فلا يوجب شيئاً كاليمين غير المتعقدة ، بل لا يسمى نذراً لأن النذر التزام الطاعة ، وهذا التزام معصية . وبالأحاديث التي أبطلت نذر المعصية ولم تذكر فيه كفارة ، كحديثنا . وحديث مسلم : لا نذر في معصية الله ، ولا فيما يملك العبد . وأجابوا عن أدلة الأولين بضعف حديث عائشة ، وبأن الأصح في حديث ابن عباس أنه موقوف عليه . وأما حديث عقبة ففيه زيادة تمنع العموم ، إذ رواه الترمذي بلفظ « كفارة النذر - إذا لم يسم » - كفارة يمين » ورواه ابن ماجه بلفظ : من نذر نذراً لم يسمه الخ . فكفارة اليمين في النذر المسم ، كأن يقول : لله علي نذر ، ولا يزيد . ولا يعلم خلاف في ذلك إلا عن الشافعي ، فانه قال : لا ينمقد النذر

المبهم ولا كفارة فيه . والحديث حجة عليه ، وبماذا يحيب الجمهور عن كون النذر
ميناً ؟ أيقولون : نذر المصيبة يمين غير منعقدة ؟

بهذا عرفت حكم نذر الطاعة ، ونذر الواجب ، ونذر المصيبة ، ونذر
المباح ، والنذر المبهم . وبقي نوعان هما : نذر اللجاج والغضب ونذر المستحيل ،
فالأول ما أخرج من مخرج اليمين بأن يراد به الحث على فعل شيء ، أو المنع
منه من غير أن يقصد به النذر والقربة ، كالذي يقول في حال الغضب لخصمه :
إن لم أرفع عليك قضية فداري صدقة . أو يقول : إن عاشرت فلاناً فعلي مائة
جنيه للجمعية الخيرية الإسلامية . يرسد بالأول حث نفسه على رفع القضية ،
وبالثاني الامتناع عن معاشرته . وهذا حكمه حكم اليمين ، فإن رفع القضية
أو ترك العشرة فلا شيء عليه وإن لم يرفع أو عاشر لزمته كفارة يمين ، وهو بخير
بين الأمرين . وهذا رأي الجمهور . وقال أبو حنيفة ومالك : يلزمه الوفاء
بنذره . أما نذر المستحيل كصوم الأمس فلا ينقذ ، لأنه لا يتصور الوفاء به ،
ولا يوجب شيئاً ، كما لو حلف على فعله ، فإنه لا تلزمه كفارة . فالتنذر من
باب أول .

الحديث ٧٤

في أخذ الأيسر ، وترك الانتقام للنفس

عن عائشة رضي الله عنها قالت : « ما خَيْرَ رسول الله صلى الله
عليه وسلم بين أمرين قط إلا أخذَ أيسرَهُما ما لم يكن إثمًا ،

قَالَ كَانَ إِذَا كَانَ أَبْعَدَ النَّاسِ مِنْهُ ، وَمَا انْتَقَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنَفْسِهِ فِي شَيْءٍ قَطُّ إِلَّا أَنْ تُنْتَهَكَ حُرْمَةُ اللَّهِ فَيَنْتَقِمَ
بِهَا اللَّهُ ، رواه البخاري ومسلم .

اللفظ : الانتقام : المبالغة في العقوبة ، مأخوذ من نقم ينقم - كضرب وعلم -
إذا بلغت به الكراهة حد السخط . والنقمة العقوبة . والحرمة ما وجب القيام
به من حقوق الله وحرم التفريط فيه ، وتقال لما لا يحل فعله . وانتهاكها تناولها
بما لا يحل .

الشرح : للرسول صلى الله عليه وسلم الأدب الكريم ، والخلق العظيم . وفي
هذا الحديث قصص علينا عائشة الصديقة - زوج الرسول صلى الله عليه وسلم وأكرم
نسائه عليه ، ومن أعلمهن بأدابه - خلقين من أخلاقه العالية ، هما اختيار الأسهل
الأيسر ما لم يكن محرماً ، وعدم الانتقام لنفسه ما لم تقض محارم الله فينتقم الله ،
فمثلاً خيّرته ربه بين الإفطار والصيام في السفر أو المرض ، فاختار الأيسر . وخيّرته
بين مقابلة السيئة بثلها والعفو ، فاختار العفو . وخيّرته فيمن تحاكموا إليه غير
مخلصين في الحكم بينهم أو الإعراض عنهم ، فاختار ما رآه أسهل . وخيّرته بين
أن يقوم نصف الليل أو ثلثه ، أو يزيد على النصف ، فكان يختار ما يراه أيسر على
نفسه . وخيّرته بين أن يفتح له كنوز الأرض أو يجعل رزقه الكفاف ، فاختار
الكفاف ليتفرغ لعبادة ربه ، والدعوة إلى دينه . كذلك إذا خيره أهل بيته بين
أمرين اختار أيسرهما ، فإذا خيره بين طمأمين اختار أدناها كلفة . وإذا استشار
أصحابه في أي الطرق يسلك في سفرة أو غزوة ، وفي أي الأماكن يتزل ، أو
في أي البقاع تكون المعركة ، فأشاروا بأمرين اختار الأيسر منهما ، وهكذا
دأبه ، ما لم يكن أحد الأمرين معصية ، فإنه يكون أبعد الناس منه . وكيف
لا تنفر نفسه الطيبة الطاهرة بما يندش طاعته لربه ، وحرصه على شرعه ولن يخيره

بين طيب وخبيث ، كماه وخمر ، إلا جاهل بالدين ، أو منافق ، أو كافر لا يعلم أحكام الشريعة ، ذلك الخلق الأول . أما الخلق الثاني فكان صلى الله عليه وسلم لا يناله أمر يحضه من جفاة الأعراب أو من ضعفة الإياع ، أو من أعدائه فينتقم لنفسه . فالأعرابي الذي جفا عليه في صوته ، والآخر الذي جذبته من رذائيه حتى أثر في كتفه ، وذلك الذي اتهمه بالظلم في القسمة ، وذلك الذي أخذ منه سيفه على غرة وأراد الفتك به ، فسقط مسن يده ، وتناول الرسول صلى الله عليه وسلم . كل أولئك وأمثالهم صفح عنهم الرسول صلى الله عليه وسلم ، وهذا مالم يكن الإيذاء له انتهاكاً لحُرمة من حرّمات الله ، واعتداء على شرعه فإنه يلتزم الله ، انتصاراً لدينه ، وقياماً بواجب النهي عن المنكر ، ولذلك أقام حد القذف ثمانين جلدة على من رمى زوجه البتول بالإفك ، وآذاه في أهل بيته وأهدر دماء جماعة من المشركين لما فتح مكة ممن كانوا يؤذونه لأنهم كثيراً ما انتهكوا حرّمات الله [ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر] .

والحديث يحثنا على أخذ اليسر ، والرغبة عن العسر ، ويدعونا إلى الأخذ بالرخص إن كانت على النفس أسهل ، والنفو عن المسيئين إلا أن يلتهموا حرّمات هذا الدين ، ويندبنا إلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وألا تأخذنا في ذلك هوادة .

الحديث ٧٥

في تقاتل المسلمين وعقوبته

عن أبي بكرة نفيح بن الحارث الثقفي ، قال : سمعت رسول الله

ﷺ يقول : « إِذَا التَقَى الْمُسْلِمَانِ بِسَيْفَيْهِمَا فَالْقَاتِلُ وَالْمَقْتُولُ فِي النَّارِ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا الْقَاتِلُ ، فَمَا بَالُ الْمَقْتُولِ ؟ قَالَ : إِنَّهُ كَانَ حَرِيصًا عَلَى قَتْلِ صَاحِبِهِ » رواه الشيخان وأبو داود والنسائي .

اللمة : البال الحال التي يهتم بها ، يقال : ما باليت بكذا بالة أي ما اهتممت به ، ويطلق على الخاطر ، وعلى القلب ، والحرص فرط الشره ، وفرط الإرادة .

الشرح : القتل العدوان إثم كبير ، وجرم عظيم . توعده الله عليه العذاب الشديد في قوله [ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها ، وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذاباً عظيماً] وما كانت يد المؤمن الذي ملأ الإيمان قلبه لتمتد إلى أخيه بسفك دمه ، وإزهاق حياته [وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ] وقد بين الرسول صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث أنه إذا تلاقى مسلمان بسيفيهما أو بندقيتيهما أو مسدسيهما أو مديتيهما أو نبوتيهما ، أو غيرهما من آلات القتل - فذكر السيف على سبيل التمثيل - وأعمل كل منهما ما في يده للقضاء على صاحبه ، والإيداء بحياته فالقاتل والمقتول في النار . فسأل أبو بكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قائلاً : هذا القاتل الذي أودى بحياته صاحبه يستحق النار كما نطق بذلك القرآن ، ولكن ما شأن القاتل الذي أريق دمه حتى يكون مع قاتله في النار ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : إنه كان حريصاً على قتل صاحبه ، وشارعاً فيه ، ومتلبساً بأسبابه المباشرة ، ولولا أن ضربة صاحبه عجلت بحياته ، وجدلته مضرجاً بدمائه لكان هو السافك ، وقرينه القاتل ، فكل منهما باء بإثمه ، واستوجب العقاب بحرمه .

فإن رفعت سيفك بحق على من رفعه عليك عدواناً وظلماً ، أو حسداً وبنياً فلا حرج عليك ولا ملامة ، ولن تمسك النار ، بل ربما كنت مأجوراً إذا

قضيت به على المجرمين السفاكين ، فإذا قام نزاع بين طائفتين من المسلمين حق اشتملت نار الحرب بينهما وعملنا ما نستطيع للقضاء على الخصومة ، وإحلال السلم على الحرب ، فأبنا أو أبنا إحداهما وجب علينا الانضمام للمحقة وقتال الباغية ، وإشهار سيوفنا على سيوفها حتى نفلها ، ونذهب بشوكتها ونقيء إلى أمر الله [وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بقت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله ، فإن فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا ، إن الله يحب المقسطين . إنما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم واتقوا الله لعلكم ترحمون] وإذا أرادك باغ على نفسك أو مالك أو عرضك فداقمته بسيفك فليست النار بأهل إذا كنت لا تستطيع دفعه إلا بالسيف ، ولكن استعمله بنية الدفاع لا بنية القتل ، فإن قضت عليه ضربة الدفاع فعلى شر قضيت ، وإن أصابتك ضربة ففي سبيل الله قتلت ، وفي سجل الشهداء كتبت . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة « أنه جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله أ رأيت إن جاء رجل يريد أخذ مالي ؟ قال : فلا تعطه ، قال : فإن قاتلني ؟ قال : فاقتله ، قال : فإن قتلني ؟ قال : فأنت شهيد ، قال : أ رأيت إن قتلته ؟ قال : فهو في النار » ، وفي حديث عبد الله بن عمرو عند أبي داود والترمذي وصححه « من قتل دون دينه فهو شهيد ، ومن قتل دون ماله فهو شهيد ، ومن قتل دون أهله فهو شهيد » .

وظاهر الحديث أن درجة القاتل والقتيل في العذاب بالنار سواء ، لأن كلا منهما بذل منتهى جهده لقتل صاحبه ، غاية الأمر أن ضربة أحدهما نفذت قبل الأخرى ، وقيل : بل درجتها مختلفة ، فالقاتل يعذب على القتال والقتل ، والقتيل يعذب على القتال فقط ، فعذاب القاتل أطول وأشد .

وقد اختلفت العلماء سلفاً وخلفاً في القاتل إذا تاب أنتفع توبته فتدبرأ عنه العذاب أم لا تنتفع ؟ قال جماعة بالثاني منهم ابن عباس وزيد بن ثابت ، مستدلين

بقوله تعالى في سورة النساء [ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم ...] الخ . وقال كثيرون بالنفع لقوله تعالى في صفة عباد الرحمن [ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون ، ومن يفعل ذلك يلق أثمًا ، يضاعف له العذاب يوم القيامة ، ويخلد فيه مهانًا ، إلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات ، وكان الله غفوراً رحيمًا] وقالوا : إن هذا الاستثناء مراعى في آية النساء ، وكذلك اختلفوا في القصص ، فمن قائل : إنه لا يدفع الإثم مستدلاً بقوله تعالى [ولكم في القصص حياة] فأنه يفيد أن القصص لمصلحة الناس فحسب ، وذلك بردع بعضهم عن بعض ، أما القتل المظلوم فلا يزال حقه باقياً يأخذه يوم القيامة ، ومن قائل : إنه يدفع الإثم لأن جزاء السيئة سيئة مثلاً ، ولقوله صلى الله عليه وسلم في حديث عبادة بن الصامت بعد ذكر القتل وجرائم أخرى : ومن أصاب من ذلك شيئاً فعوقب في الدنيا فهو كفارة له - رواه البخاري .

وقد استدل بالحديث على أن قصد الجريمة والعزم عليها والتصميم يعاقب به المرء وإن لم تقع منه الجريمة . إذ علل عقاب القتل في الحديث بأنه كان حريصاً على قتل صاحبه ، والجرح فرط الإرادة كما بينت لك في اللغة . وفي رواية : إنه أراد قتل صاحبه . وقد اعترض على هذا الاستنباط بما جاء في حديث ابن عباس عند البخاري . ومنهم من يسيئة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة ، فإن هو هم بها فعملها كتبها الله له سيئة واحدة ، ومثل ذلك ما جاء في حديث أبي هريرة عند البخاري أيضاً « إذا أراد عبدي أن يعمل سيئة فلا تكتبوها عليه حتى يعملها فإن عملها فاكتبوها له بمثلها ، وإن تركها من أجلي فاكتبوها له حسنة » فلم يعمل في الإثم بالسيئة عقاباً إذا لم يقترن بعملها ، وجعل في تركها خشية الله ثواباً ، إذ جاهد باعث الشر حتى غلبه [وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى ، فإن الجنة هي المأوى] وقد دفع هذا التعارض بمضالم العلماء بالتفرقة بين الإثم والعزم . فالأول مرور الفكرة بالنفس من غير استقرار فيها ، والثاني التصميم على المعصية وتوطئ النفس عليها ، فالعقاب على الثاني

دون الأول ، وهو دفع مدفوع ، وتفريق مردود ، ولم يبق عليه دليل ، ثم إنه صرح بالإرادة في حديثنا وفي حديث أبي هريرة المعارض . فالصواب من القول إنه لا تعارض أصلاً : فإن حديثنا لم يرتب العقاب فيه على مجرد الحرص أو الإرادة بل هو مرتبط على أمرين : الأخذ في تنفيذ الجريمة برفع السيف والتقاتل به ، وسبق الإصرار عليها . وبعبارة أخرى : الشروع في الجريمة والقصد الجنائي كما يقول رجال القانون . أما مجرد العزم دون تنفيذ فلا يدل حديثنا على المؤاخذه به وظاهر حديث ابن عباس وحديث أبي هريرة أنه لا عقوبة فيه ، بل التعبير بصيغة الافعال في جانب الشر دون جانب الخير في قوله تعالى : [لها ما كسبت ، وعليها ما اكتسبت] يشعر بأن الشر لا بد فيه من المعالجة والمخالطة ليحسب على المرء فلا يكفي فيه مجرد النية . أما الخير فالنية فيه لها ثواب بقدرها . ويؤيد هذا حديث أبي هريرة عند الشيخين « إن الله تجاوز لآمتي ما حدثت به أنفسها ، ما لم تعمل به أو تتكلم » .

وقد احتج بالحديث من لم ير القتال في الفتن ، كسعد بن أبي وقاص ، وعبد الله بن عمر ، ومحمد بن مسلمة ، وأبي بكر ، وغيرهم ممن لم يتدخلوا في الشجار الذي كان بين علي وشيعته ، وعائشة وأنصارها ، وقد منا لك واجب المسلمين في الفتن الذي أمر به القرآن في جلاء لا غموض فيه ، وهو الإصلاح بين الطائفتين المتقاتلتين ، فإن أبنا الصلح ، أو أبته إحداهما فواجب قتال التي تبغي حتى تقيها إلى أمر الله .

« وبعد » فالحديث ينمى على المسلمين ما بينهم من شجار ، وما يقوم بين أممهم من حروب ، لا باعث عليها إلا الاستئثار بالملك ، والتعصب للجلس دون الانتصار للحق . ولقد شربت هذه الحروب من دماء المسلمين عتياً حتى أضعفت شوكتهم ، وزلزلت سلطانهم ، وطأطأت رهوسهم لحصومهم ، وأخضعت رعايهم لسيوفهم ، فانتقصوا بلادهم من أطرافها ، بل جاسوا خلالها وأصبحت لهم الكلمة في أكثرها . فهل من مذكر ؟ لقد جاءهم من الأنباء ما فيه مزدجر .

الحديث ٧٦

في نعمة القرآن والمال ، والنصح فيما

عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ : رَجُلٌ عَلَّمَهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ ، فَهُوَ يَتْلُوهُ آتَاهُ اللَّيْلُ ، وَآتَاهُ النَّهَارُ ، فَسَمِعَهُ جَارُهُ فَقَالَ : لَيْتَنِي أُوتِيتُ مِثْلَ مَا أُوتِيَ فَلَانُ ، فَعَمِلْتُ مِثْلَ مَا يَعْمَلُ ، وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا ، فَهُوَ يُبْلِكُهُ فِي الْحَقِّ ، فَقَالَ رَجُلٌ : لَيْتَنِي أُوتِيتُ مِثْلَ مَا أُوتِيَ فَلَانُ فَعَمِلْتُ مِثْلَ مَا يَعْمَلُ » رواه البخاري والنسائي ، وفي رواية للشيخين : لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ : رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَسَلَّطَهُ عَلَى هَلَكْتِهِ فِي الْحَقِّ ، وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْحِكْمَةَ ، فَهُوَ يَقْضِي بِهَا وَيُعَلِّمُهَا .

اللفظ : الحسد أن يرى المرء نعمة على أخيه فيتمنى زوالها عنه إليه أو إلى غيره ، وقد يضيف إلى التمني السعي في زوالها . والغبطة أن يتمنى مثلها ولا يتمنى زوالها عن أخيه . والتلاوة : القراءة ، ولا تكاد تستعمل إلا في قراءة كلام الله تعالى . والأصل لمعنى « ت ل و » اتبع ، ولذلك قيل لولد الشاة والناقة « تلو » إذا فطم وصار يتبع أمه ، وكل ما يتبع غيره في شيء يقال : هو تلوه ، وسميت قراءة القرآن تلاوة لأنه مثالي كلما قرئ منه شيء يتبع بقراءة غيره أو بإعادته ، أو لأن شأنه أن يقرأ ليتبع بالاهتداء والعمل به ، بل فسرت تلاوة القرآن باتباعه والعمل به ، والآناء الساعات ، الواحد أنى مثلث الهزمة ، والتسليط التمكين من القهر والإخضاع ، والهلكة الإهلاك ، والحكمة إصابة الحق بالعلم

والعمل . وبعبارة أخرى : وضع الأشياء مواضعها . ولذلك قيل لمن يحسن دقائق الصناعات ويتقنها حكم . والمراد بالحكمة هنا القرآن بدليل الرواية الأخرى ، والقرآن مبين للعق ، مؤت للحكمة .

الشرح : الحسد ذيلة ممقوتة ، لأنه كراهية الخير للناس ، وتقني زوال النعم عنهم ، ولا يتخلق به إلا ذوو النفوس الخبيثة ، والقلوب الأنيمة التي مات فيها داعي الخير ، وحيي مكانه باعث الشر . فإن انضم إلى ذلك السعي في زوال النعم بوشاية أو عمل تضاعف المقت ، وتزايد الفحش . وقد نهى الله عنه بقوله [ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض] وأمر بالتعوذ منه في سورة الفلق [ومن شر حامد إذا حمد] وإذا كان الحسد كله شراً كان قول الرسول صلى الله عليه وسلم لا حسد إلا في اثنتين من قبيل الاستثناء المتقطع . فلاحسد محمود أو جائز مطلقاً ، لا في مال أو علم ، ولا في منصب أو جاه ، ولا غير ذلك من أنواع النعم ، سواء رجوت النعمة الزائلة لك أو رجوتها لغيرك ، ولكن هناك خصلتان محمودتان ليستا من وادي الحسد ، أو نقول : إن الحسد هنا يراود به الغبطة مجازاً ، فمعنى العبارة لا غبطة إلا في هاتين الحلتين . فحصر الغبطة فيهما مع أنها تكون في غيرهما بياناً لعلو درجتيهما وعظيم منزلتهما ، وأنها وحدهما الجديرتان بالغبطة دون غيرهما من صنوف النعم .

فالخلة الأولى الجديرة بالتنفي ، الحقيقية بالجد في إدراكها ، والسعي في نيلها ، خلة رجل من الله عليه بالقرآن ، فوجب حفظه ، وعلم ما تضمنه من حلال وحرام ، وحكم وأحكام ، وقصص وأخبار ، وآداب وأخلاق ، فذاق حلاوته ، وعرف مكانته ، فحرص عليه الحرص كله ، وعض عليه بالنواجذ واتخذته سميره وجليسه وخليله وأنيسه ، فهو يتلوه آناه الليل ، وآناه النهار ، فلسانه به رطب ، وقلبه حي ، وعقله في غو وعلو ، ونفسه مهتدية بهديه ، ومقتفية لأثره ،

يفصل به في المشكلات ويحكم في المنازعات ، ويقضي على الشبهات ، يفي به المستفتين ، ويفض شجار المتنازعين ، يدعو الناس إليه ، ويحشم على أن يقرئهم آية ، ويعلمهم أحكامه ، يعظمهم بمطاقه ، ويهديهم بكلماته ، يبشرهم بما فيه من النعم ، ويحذرهم عذاب الجحيم ، فهو به علم ، ولأمره سميع ، ولأية قاريء ، وبأحكامه فاضل ، ولما فيه ناسر ، فأورثه ذلك الحكمة التي يزن بها الأمور بميزان الحق ، ويقول فيها القول الفصل : [يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً ، وما يذكر إلا أولو الأبواب] . نعم من أوتي القرآن أوتي خيراً كثيراً ، أوتي صحة في جسم ، وطهارة في نفس ، وكمالاً في عقل ، وسعة في مال ، وعزة في تواضع ، وشدة في رحمة ، ورسوخاً في علم ، وصدقاً في قول ، وما يذكر بما يسمع إلا ذؤو المقول الراجحة ، والأبواب الناضجة ، فأورثك إذا سعد جدم يحسار علمه الله القرآن ، ووفقه لتلاوته ليله ونهاره ، يتمنون أن يؤتوا مثل ما أوتي من الذكر الحكيم ، وأن يوفقوا لتلاوته كما وفق ، ويعملوا به كما عمل ، فهذا منهم رجاء مشروع ، وغم محمود جدير بالمسابقة إليه والتنافس فيه .

والخلة الثانية ، الخليفة بالرغبة ، الحرية بالقبضة ، خلة رجل وهبه الله مالاً ، فلم يكن فيه قبوراً بخيلاً ، ولا مبذراً سفيهاً ، يبده بين الكاس والطاس ، وينثره تحت أقدام المائلات الميلات الفاتنات والراقصات ، ويرمي ببدنه على منافذ الميسر ، ويلك في ولائم الرياء والشهرة ، ولكن في سبيل الله ينفق ، وفي إقامة الحق يهلك ، وفي سبيل العزة لقومه والاستقلال لبلده ينثره ، يهذب به نفسه ويرقيها ، ويعلم أولاده ويتفهم ، يصل به أقرباءه ، ويواسي أصحابه ، يفتح به المدارس ، ويلبش المصححات والملاجيء ، ويقم المصانع ، ويؤلف به الشركات النافعة ، وينهض بالشروعات المثمرة ، ويمطف به على الأراميل والأيتام ، والمساكين والفقرء ، يساعد به الضارمين ، ويقضي به على الظالمين وينصر المظلومين ، يفك به العائنين ، ويحرر المستعبدين ، فيده في إنفاقه مطلقة ، ولا لافه مهلكة ، ولكن في سبيل الله ، لا في سبيل الشيطان ، وفي سبيل الحق والشرف ، لا في سبيل الترف والسرف . فمن تقي مثل هذا المال ، ورجا الله أن يوفقه لمثل هذه

الأعمال ، كان ذا الحلة المعمودة ، والقبطة المشكورة .

تآنك هما الخلتان الخليقتان بالتمني ، وإنما لأس الفضائل وجماع المكارم ، ثروة في العلم وثروة في المال ، وقفها على الخير ، وجد بها في النفع ، فأى فضل بعد هذا ؟ في ذلك فليتنافَس المتنافسون ، ولتثل هذا فليعمل العاملون .

الحديث ٧٧

في النصح للرعية ، وعقاب المقصرين

عن معقل بن يسار قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « مَا مِنْ عَبْدٍ اسْتَرْعَاهُ اللَّهُ رِعِيَّةً ، فَلَمْ يَحْطَ بِنُصْحِهِ إِلَّا لَمْ يَجِدْ رَاحَةً الْجَنَّةِ ، وَفِي لَفْظٍ آخَرَ عَنْهُ : مَا مِنْ وَالٍ لِي رِعِيَّةٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، قَتِمَتْ وَهُوَ غَاشٍ لَهُمْ إِلَّا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ » روى ذلك البخاري ومسلم .

اللفظ : الرعية ما يرعاه المرء ويحفظه ، ويسوسه ويدبره ، واسترعاها الرعية طلب منه رعايتها وحفظها ، والنصح تحري الأقوال والأفعال التي فيها صلاح المنصوح ، وهذا أثر الإخلاص له . فالنصح من ناصح العسل أي خالصه . رحاطه يحوطه : كلاء وصانه ، والاسم الحياطة ، وأحاط به مثله . وغشه : أظهر له غير ما أضمره وزين له غير المصلحة .

الشرح : الرعية أمانة في بسد الراعي ، يجب عليه القيام بحفظها ، وحسن التعمد لها ، والعمل لمصلحتها .. فمن ولاه الله شئون الخلق من ملك وأمير ،

ورئيس ووزير ، ومدير ومأمور ... الخ . يجب عليه أن يحوطهم بنصحه ، ويخلص لهم في حكمه ، فيكون لهم كما يكون لنفسه ، يجب العدل معه والصدق ، فليكن معهم عادلاً ، وفي معاملتهم صادقاً ، يجب لنفسه السلامة والعافية ، والعلم والثروة ، فليعمل على سلامتهم من الأمراض ، ووقايتهم من الأضرار ، وليقم بينهم دور العلم ، ويسهل السبل إليه ، ولينم ثروتهم ، بالجد في ترقية الصناعة ، وإقامة التجارة ، وتحسين الزراعة ، يجب الأمن على نفسه ، وماله وعرضه ، فليكن لنفسهم واقياً ، ولما لهم راعياً ، ولعرضهم صائناً ، فيضرب على أيدي المفسدين بيد من حديد ، لا يجرحها إلا التريبة والتأديب . يجب لنفسه مجداً وعلواً ، فليعمل لمجدهم ، وعزتهم ، وشرفهم ، وكرامتهم ، وبعبارة وجيزة : ليفرض نفسه واحداً منهم وليعاملهم بما يجب أن يعامل به ، وقد بين الرسول صلى الله عليه وسلم أن من لم يحط رعيته بنصحه ، ولم يحفظها بقوله وفعله ، بل كان الحاكم الخامل ، أو الوالي الظالم ، أو الراعي الفاش ، الذي يعطي من طرف اللسان حلالة ، وقلبه مغمم بالعداوة ، يتظاهر بالجد في المصلحة ، وهو يضرر المفسدة ، يبدو للناس الشاب العابد ، والورع القانت ، وبين جنبه لثم مأكراً ، وعدو غادر - من كان كذلك إذا استمر على غشه ولم يرهو عن غيه حتى يفتته المنية حرم الله عليه الجنة ، فلا يدخلها ، بل لا يروح راحتها العيبة الذائمة المنتشرة ، إنما مأواه النار ، وما للظالمين من أنصار ، وإن هذا لوعيد شديد ، وعذاب أليم ، وإنه للعق ، والإنصاف والعدل ، فإن من غش الآلاف أو الملايين ، وسامهم الهوان والذل عشرات السنين ، وحرّمهم لذة الحياة ليستحق النكال أضمافاً مضاعفاً ومسا ربك بظلام للمبيد (انظر الحديث ٢١) .

الحديث ٧٨

في اللدد في الخصومة

عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« إِنَّ أَبْغَضَ الرِّجَالِ إِلَى اللَّهِ الْأَلَدُ الْخَصِمُ » أخرجه البخاري ومسلم .

اللفة : الألد الأكثر لداً . والدد : الخصومة الشديدة . مأخوذ من
لَدِيدِي الوادي أي جانبيه ، والخصم بكسر الصاد : الشديد المنازعة الذي
يحتاج خصامه ويفلعه .

الشرح : بين الرسول صلى الله عليه وسلم أن أبعد الناس من رحمة الله
وحنه ومودته ومعوته ، بل أحقهم بفضبه ولعنته ، وعذابه وعقوبته ، الذي
يشدد في خصومته ، ويجادل حتى يجدل خصمه^١ . والحديث باطلاقة يشمل من
يجادل لاستيفاء حق ، ولكن ذلك لا يدخل فيه . فإن لصاحب الحق مقالاً ، كما
قال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم وإنما المراد به من يخاصم في باطل
أو يجادل بغير علم ، كالمحاميين الذين لم يدرسوا القضية أو درسوها وعرفوا باطلها ،
ودافعوا فيها . وكالجدلين الذين يحامون عن الآراء الباطلة ، والمقائد الزائفة ،
حتى يضل بها العامة ، أو ذوو العقول الصغيرة ، سواء كان ذلك بالتأليف ، أو
بالحديث في المجالس ، ويدخل في الذم من يخاصم في الحق ويشجأوز في الخصومة
قدر الحاجة ، فيسب ويكذب لإيذاء خصمه ، أو يخاصمه عناداً ليقهره وبذله ،
وفي الدفاع بالباطل جاء قوله تعالى : [ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم ،
إن الله لا يحب من كان خواناً أثيماً] (انظر الحديث هـ ، والحديث ٢٨) .

الحديث ٧٩

في فضل قراءة القرآن

عن أبي موسى الأشعري عن النبي ﷺ قال : « مَثَلُ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَأَن لَّازَتْهُ رِيحٌ طَيِّبَةٌ ، وَطَعْمًا طَيِّبٌ ، وَرِيحًا طَيِّبٌ ، وَالَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَأَن لَّمْ يَلْمَسْهُ رِيحٌ طَيِّبٌ ، وَلَا يَذُوقْ طَعْمًا طَيِّبًا ، وَلَا يَنْفَسْ رِيحًا طَيِّبَةً » وفي رواية : المنافق - الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَمَثَلِ الرِّيحَانَةِ رِيحًا طَيِّبًا ، وَطَعْمًا مُرًّا ، وَمَثَلُ الْفَاجِرِ - فِي رِوَايَةٍ : الْمُنَافِقُ - الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَمَثَلِ الْخَنْزَلَةِ ، طَعْمًا مُرًّا ، وَلَا رِيحَ لَهَا ، وَفِي رِوَايَةٍ : الْمُؤْمِنُ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَعْمَلُ بِهِ ... وَالْمُؤْمِنُ الَّذِي لَا يَقْرَأُ ... رَوَاهُ الشَّيْخَانُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ .

اللفة : الأترج نوع من الفاكهة ، متوسط الحجم ، واحدته أترجة ، وقد تخفف جيمه وتزاد نون ساكنة قبلها ، وقد تحذف همزته مع الوجيهين ، والأترج مركب من أربعة أشياء قشر ولحم وحمض وبزر ، لكل منها مزايا خاصة بسطت في كتب المفردات الطبية ، وهو حسن المنظر ، لين اللمس ، لذيد الأكل ، بطيب نكهة الفم ؛ تصلح رائحته فساد الهواء ، ويذكر أن بعض الأكاسرة غضب على قوم من الأطباء فأمر بحبسهم ، وخيرهم أدمًا لا يزيد لهم عليه ، فاختروا الأترج فقبل لهم : لم اخترقوه على غيره ؟ فقالوا : لأنه في العاجل ريحان ومنظرة مفرجة ، وقشره طيب الرائحة ، ولحمه فاكهة وحمضه أدم ، وحبه ترياق ، وفيه دهن ، والريحان كل نبت طيب الرائحة ، واحدته ريحانة ،

والمعروف منه عند العرب الآس ، ويقال إن رائحته تقتل الجرائم الجوية ،
والخسطل نبات يمتد على الأرض كالبطيخ وثمره يشبه ثمر البطيخ ولكنه أصغر منه
بكتير ، ويضرب المثل بمرارته .

الشرح : الإيمان طريق السعادة ، والفجور أو النفاق وسيلة الشقاوة ، والقرآن
دوحة^١ هذا الدين ، منه تفرقت فنونه ، وأخذت علومه ، من فقه وتوحيد ،
وتصوف وحكمة ، وأصول وأخلاق ، وعظ وقصص ، ومقدار اتصال القلب به ،
وتفكير العقل فيه تكون درجة الإنسان في الهدى والطم ولقد مثل الرسول صلى
الله عليه وعلى آله وسلم في هذا الحديث لأربعة أصناف من الناس لهم صلة
بالقرآن وباعتباره كتاباً يقتنون إليه ، ويؤمنون به ولو إيماناً ظاهراً .

فأولهم : شخص أو فريق ملأ الإيمان قلبه ، وقاض على جوارحه ، فهو بالله
موقن وبرسوله مؤمن ، ويكتابه مصدق ، ويدينه عامل ، جعل لنفسه حظاً من
القرآن ، يتلوه آناء الليل في تهجده ، أو مضجعه ، أو جالساً على فراشه أو مكتبه ،
ويتلوه في ساعات النهار قائماً وقاعداً ، راکماً وساجداً ، كلما صنعت له فرصة
لقراءته انتهازها حتى لا يغل قلبه عن ذكر الله ، فتخطفه الشياطين وتضله عن سواء
السبيل ، وليست قراءته من طرف لسانه وشفته ، وشدقه وحنجرتة ، بل قلبه الذي
يقرأ ، ولبه الذي يردد ، ولذلك أثمرت الحشية والهداية ، وأنتجت العمل والاستقامة
فهذا مثله الرسول صلى الله عليه وسلم بالآترجة ذات الطعم اللذيذ ، والرائحة الطيبة
فإن بلوته واختبرته وعاشرتة وعاملته ، لم تحمد إلا امرأاً وفيها برأقياً ، يقدس الحق
تقديساً ، وينشأ^٢ الباطل مشناً ، وإن شمته فراحة طيبة ، ذكية عبق ، تحيي
الغلوب ، وتنمش النفوس ، وتذكي العقول ، وكيف لا تكون كذلك وهي نفعة
القرآن ومسكه الذي انبثت من لسانه الرطب المطر ، وقلبه الحي المطهر ؟

وثانيهم : شخص أو فريق ، بالقرآن مؤمن ، وبأحكامه عامل ، وبإرشاده

مهتد ، وبأخلاقه متخلق ، ولكن لم يؤث القرآن تلاوة وحفظاً ، وإن أوتي
تطيقاً وعملاً ، فهذا كالتمرة حلو الطعم لذيقه ، وطيب الحلق جصيله ، صادق
النية حسن الطوية ، أما الرائحة فنفقودة ، إذ لم يطيب بمسك القرآن ، وإن
غسل قلبه بمائه السلسيل ، ومثله في عمله الجليل .

وثالثهم : فاجر أو منافق ليس له من الإيمان إلا اسمه ولا من الدين إلا رسمه
يقرأ القرآن ، وقد يحيد حفظه ، ويتقن طرقه ويعرف قراءته وتوقيع ألفاظه
ونغماته ولكن لا تجاوز التلاوة حنجرته ، ولا تعدو ترقوته^١ فإن بلوته تكشف
لك عن قلب أسود ، وفؤاد مظلم ، وخلق مر ، وعمل ضر ، وهذا مثله الرسول
صلى الله عليه وسلم بالريحانة ، إن شممت فراحة ذكية ، وإن ذقت فمرارة
لذعة ، كذلك هذا يقرأ القرآن ، فتستريح له النفوس كما تستريح للروائح
الطرية ، ولكن قلبه ونفسه منطويان على سوء ، تذوق مرارته ، وتحس
قذارته ، إن عاشرتة أو عاملته ، ومثل هذا لا أثر للقرآن في نفسه ، لأن فجبوره
ونفاقه ختم على قلبه ، فلا تؤثر فيه نصيحة ولا تنجع معه موعظة .

ورابعهم : منافق أو فاجر ، لا صلة له بالقرآن ، لا علماً ولا عملاً ، ولا
تلاوة ولا حفظاً ، وهذا شبه الرسول صلى الله عليه وسلم بالحنظلة ، لا ريح لها
وطعمها مر بشع ، كذلك هذا ، يحمل نفساً خلقت من الفجور ، ونبتت في
النفاق ، إن تذوقها الناس آذت ألسنتهم وندست نفوسهم ، ولا يشم منه خير ،
إذ حرم من طيب الطيوب ، وعطر المطور : كتاب الله ، جلاء العيون وشرح
الصدور ، وحياة النفوس ، وطب القلوب ، وشف الآذان ومراج الأبواب .
تلك هي الأصناف الأربعة ، التي تمرض لها الرسول صلى الله عليه وسلم بالبيان
والتمثيل . فما ترى في أيها وضعت نفسك ؟ ظني أن تكون المؤمن المخلص ،
والقاريء المتدبر ، والعامل الورع .

الحديث ٨٠

في تسبيح الله وتقديسه

عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« كَلِمَتَانِ حَبِيبَتَانِ إِلَى الرَّحْمَنِ ، خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ ، ثَقِيلَتَانِ فِي
الْمِيزَانِ : سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ ، سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ » رواه الشيخان
والترمذي والنسائي وابن ماجه .

اللفظ : الرحمن صيغة مبالغة تفيد الامتلاء من الصفة كريان وعطشان ، وقد
عرفت الرحمة بأنها رقة تقتضي الإحسان إلى المرحوم ، وتطلق على مجرد الرقة ،
وعلى مجرد الإحسان ، ويقال إنها في جانب الباري بمعنى الإحسان فقط ، وغير
من هذا إلا شذوذاً للصفات ، بل ثبت لله ما أثبتته لنفسه من غير تشبيه ولا
تشثيل ونكل العلم بالحقيقة إليه ، وما نعرفه من صفاتنا مقرب إلينا صفاته ، وإن
كان الفرق بين صفات الله وصفاتنا كالفرق بين ذاته وذواتنا . وسبحان في الأصل
مصدر بمعنى التسبيح ككفران ، ومعناه التنزيه عن النقائص ، وأصله الجد في عبادة
الله تعالى مأخوذ من السبح وهو المر السريع في الماء أو الهواء ، ويقول النحاة :
سبحان وأقبح موقع المصدر منصوب بفعل محذوف ، تقديره : سبحت الله
سبحاناً ، أي تسبيحاً وأكثر ما يستعمل بالإضافة . والحمد لله الثناء عليه بصفاته
العليا ، وقد قالوا : إن الواو في « سبحان الله وبحمده » للعالم ، والتقدير
أصبح الله متلبساً بحمده ، أو للعطف ، والتقدير أصبح الله ، وأقسام بحمده .
والأول أظهر لاقترانه مع أسلوب القرآن كما سنذكر .

الشرح : ذكر الله تعالى يحيي ميت القلوب ، ويذكّي فاطر الهمم ، ويحيط المرء

بسياس من العصاة ، وبقية نزغات الشيطان ، ويباعد بينه وبين المعاصي [إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر] .

وقد بين الرسول صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث صيغة من صيغ الذكر لا مشقة في حفظها ولا صعوبة في استيعابها ، وهي مع ذلك عظمة الأثر كبيرة الجدوى ، تفدق على المؤمن من فيض الله الخير الكثير ، والأجر الوفير ، تثقل من الطيبات حسناته ، وتحمو من أوزاره سيئاته ، ولئن كانت سائر التكاليف شاقة على النفس ، فإن الذكر بها حين سهل لا يستدعي قوة ولا اعتماداً ، وإغا يوجب إخلاصاً وتقرباً للنفس من شواغل الدنيا وهواجس القلب ، وليس بكثير على الله الذي وسعت رحمته كل شيء أن يحزل الثواب العظيم على العمل القليل ، لما في هذه الصيغة من تنزيه الله عن التشريك والتظير ، وتحميده على سوابغ النعم ، وجزيل الفضل ، وتطمينه بما هو أهله .

وأنت خير أن هذه الفضائل إغاهي لمن أخلصوا في دعائهم ، وكملا في إيمانهم ، وتجنبوا المعاصي والحرام ، ونأوا عما يفضب الله من الآثام ، ولا تظن أن من أدام الذكر ، وأصر على ما شاء من شوقه ، وانتبهك حمى الله يلتحق بالقدسين الطاهرين ويبلغ منازلهم بكلمات يجرها على لسانه ، لا يتجاوز أثرها فيه .

يرشدك هذا الحديث إلى أن للأعمال والأقوال ثقل وخفة ، يثقل منها ما كان خالصاً لله ويخف ما شابه الرياء والتفلة ، ولم يكن في حضور القلب وانتباهه . وإن الأعمال صور مائلة وأرواحها وجود الإخلاص فيها ، ولقد قال الله تعالى : [فأذكروني أذكركم] وقال صلى الله عليه وسلم : « من قال سبحان الله وبحمده في كل يوم مائة مرة حطت خطاياهم وإن كانت مثل زبد البحر » .

الحديث ٨١

ثمرة إفتاء السلام

عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «والذي نفسي بيده لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا، ولا تؤمنون حتى تحابوا، ألا أدلكم على شيء إن فعلتموه تحاببتم؟ أفشوا السلام بينكم»، هذا الحديث رواه مسلم في كتاب الإيمان وكذلك رواه أبو داود والترمذي.

الشرح : يقسم الرسول صلى الله عليه وسلم بمن نفسه بيده وهو الله سبحانه على ثلاث قضايا :

(١) دخول الجنة بالإيمان .

(٢) الإيمان بالتحاب .

(٣) إفتاء السلام سبيل التحاب ، وإشار هذه الصيغة في القسم زيادة تأكيد لصدقه صلى الله عليه وسلم فيما أقسم عليه ، وبيان لمعظمة القسم به وسلطانه على القسم . أما القضية الأولى : فيدل عليها كثير من آي القرآن مثل قوله تعالى : [إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار] وقوله : [ومن يأت مؤمناً قد عمل الصالحات فأولئك لهم الدرجات العلى جنات عدن] . والإيمان هو التصديق القلبي الذي يحرك الأعضاء بالأفعال الصالحة ، فال مؤمن حقاً لا يسه عقاب أما من دلس إيمانه بالأعمال السيئة فيدخل الجنة بعد أن يلقي جزاء ما اقترف . وأما القضية الثانية : فلأن الله تعالى وصف المؤمنين بأنهم إخوة في قوله : [إنما المؤمنون إخوة] والمحبة شأن الأخوة . ثم المعروف أن الشخص إذا تمكنت العقيدة من نفسه أحب من على شاكلته ، فال مؤمن الذي جرت أعماله وأخلاقه على

سنن الشريعة يجب من ماثله في ذلك ، وها نحن أولاء نرى التآلف والتحاب بين من يلتصقون لحزب واحد أو يتفقون في المبدأ . وأما القضية الثالثة : فلأن إلقاء السلام يشعر بميل ملقيه إلى من سلم عليه فإذا تبادل ذلك فقد تبادلوا الميل ، وإذا تكرور السلام نما الميل فكان محبة ، وإذا عممه بين الناس اكتسب محبتهم . ولذلك حث الرسول صلى الله عليه وسلم على بذله لمن عرفت ومن لم تعرف ، والأمر بالسلام في الحديث يدل على وجوبه ولكن نقل ابن عبد البر وغيره أن الابتداء بالسلام سنة وأن رده فرض وأقله أن يقول : السلام عليكم ، وأكمل منه أن يزيد ورحمة الله وبركاته . فإن كان المسلم عليه واحداً وجب الرد عليه عينا وإن كانوا جماعة فالرد فرض كفاية في حقهم . وفي الحديث «يجزىء عن الجماعة أن يرد أحدهم» رواه أحمد والبيهقي . وكما يكون السلام عند اللقاء يكون عند الفراق لحديث « إذا قعد أحدكم فليسلم وإذا قام فليسلم وليست الأولى بأحق من الآخرة » وقد قالوا : إن السلام اسم من أسماء الله تعالى فمعنى السلام عليكم أنتم في حفظ الله كما يقال : الله معك ، والله يصحبك . وقيل السلام بمعنى السلامة أي سلامة الله ملازمة لك .

واعلم أن السلام شعار المسلمين ، فلا ينبغي لمسلم يعرف قيمة المحافظة على شائئ دينه ومقومات أمته أن يستبدل به كلمة أخرى مثل «نهارك سعيد» « ليلتك سعيدة » « بنجور » « بنسوار » الخ .

٨٢ الحديث

فضل ستر العورة

عن عتبة بن عامر رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ رَأَى عَوْرَةً فَسَتَرَهَا كَانَ كَمَنْ أَحْيَا مَوْتُوْدَةً » ،

الحديث أخرجه أبو داود والنسائي .

اللفظ : العورة كل ما يستحي منه إذا ظهر ، وكل عيب وخلل في شيء هو عورة ، والموهودة التي تدفن في التراب حية ، وإحيائها إنقاذها بما يراد بها .

الشرح : سائر الموراث الميوب من الأمور المرغب فيها ، لأن كشفها وإفشاءها بما يورث الضيعة ويقطع الصلات . والموراث التي تستر هي التي في سائرها مصلحة فوق مصلحة كشفها . أما إذا كان في السائر مفسدة دنيئة كشخص رأى آخر يسفك دماً وكان السائر عليه بما يجعله يتأذى في الشر فالواجب التبليغ عنه ، بل والكشف الذي يترتب عليه حفظ الأموال وحقق الدماء أمر مطلوب . وقد شبه الرسول صلى الله عليه وسلم سائر العورة بمن أحياء موهودة أي أنقذها من الوأد الذي كان يحيق بها كما في قوله تعالى : [ومن أحيائها فكأنما أحيانا الناس جميعاً] ووجه الشبه بينهما أن من سائر العورة أحياء صاحبها حيازة أدبية ، فلم يشع عنه السوء ولم يثلّم شرفه بين صحبه وقومه ، وإحياء الموهودة لإحياء روحي ، وقد تهون الحياة الحقيقية في سبيل الشرف والكرامة فمن أجل ذلك شبه الرسول سائر العورة بمحيي الموهودة لأن في كلّ إنقاذ حياة .

والغرض من الحديث الحث على سائر العورة إذا لم تترتب عليه مفسدة راجعة .

الحديث ٨٣

القصد في الطعام والشراب

عن المقدم بن معد يكرب قال : قال رسول الله ﷺ :
« مَا مَلَأَ آدَمِيٌّ وَعَاءَ شَرًّا مِنْ بَطْنِهِ ، بِحَسْبِ ابْنِ آدَمَ لُفَيَاتٍ يُقَمِّنَ »

صَلْبُهُ فَإِنْ كَانَ لَا حَمَالَهَ فَأَعْلًا قَتَلْتُ لِبَطْعَامِهِ وَتَلْتُ لِشَرَابِهِ وَتَلْتُ
لِنَفْسِيهِ ، أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ وَابْنُ حِبَّانَ فِي صَحِيحِهِ .

اللفظ : بحسبه أي كافيه أو يكفيه . الصلب : العمود الفقري .

الشرح : يدعو الحديث إلى ذم الشبع والإسراف في تناول الطعام والشراب ،
وقد نهي عن ذلك القرآن بقوله [وَاكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ]
وإنما كان ملء البطن شراً لما فيه من المفساد البدنية والدينية ، فالشبع يورث
البلاء ، ويوق الذهن عن التفكير الصحيح ، وهو مدعاة الكسل والنوم الكثير ،
ومن نام كثيراً قتل وقته الذي هو رأس ماله في الحياة العملية فيفسد كثيراً من
مصالحه البدنية والدينية . وكم من أكلة كانت عاقبتها الكلفة ١ ، وجلبت من
الأضرار والأمراض ما لا قبل للإنسان به ، ومن وصايا لقمان لابنه : يا بني إذا
امتألت المعدة نامت الفكرة ، وخرست الحكمة ، وقعدت الأعضاء عن العبادة ،
ولا كذلك الحال في الإقلال من الطعام والشراب فالقلب صاف ، والقرينة متقدمة ،
والبصيرة نافذة ، والشهوة مغلوبة ، والنفس مقهورة . وقد أرشدنا الرسول صلى
الله عليه وسلم إلى المقدار المناسب في الطعام وهو ما يقيم الحياة ويحفظ الصحة
ويمكن الإنسان من القيام بواجبه . وإن كان لابد مكثرأ جمل للطعام والشراب
تلي المعدة وقرن ثلثها الباقي خالياً حتى يتمكن من التنفس بسهولة وذلك أن
البطن إذا امتألت ضغطت على الحجاب الحاجز فضغط على الرئتين فضاقت
بحارتي التنفس الذي هو ضروري لإصلاح الدم الفاسد وتحويله إلى دم صالح تقوم
به حياة الإنسان .

فعمور الحديث مدح الاقتصاد في الطعام والشراب ، وذم الإسراف فيهما ،
وهو ما يطلبه الطب ، ويقوم به نظام العمل ، وتتوفر به للإنسان مصالحه
البدنية والدينية .

١ - الكلفة : البطنة أو ما يحدث من أضرار امتلاء البطن .

الحديث ٨٤

فضل الدعوة إلى الخير

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ دَعَا إِلَى هُدًى كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلُ أُجُورِ مَنْ اتَّبَعَهُ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أُجُورِهِمْ شَيْئاً ، وَمَنْ دَعَا إِلَى ضَلَالَةٍ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ مِثْلُ آثَامِ مَنْ اتَّبَعَهُ لَا يَنْقُصُ مِنْ آثَامِهِمْ شَيْئاً » الحديث أخرجه مسلم ومالك وأبو داود والترمذي .

اللفظ : الهدى الدلالة والرشاد والضلالة ضده والمراد بالهدى هنا ما به يكون المرء سالكا الطريق المستقيم من خير يعمله أو شر يتجنبه . والمراد بالضلالة ما به يفتك الإنسان جادة الحق كصالح يدعه وسىء يعمله .

الشرح : بين الرسول أن الداعي إلى الهدى له من الأجر والثواب مثل من اتبعه مع استيفاء التابعين أجورهم كاملة . وإن الداعي إلى الضلالة كعقيدة فاسدة وجريمة منكرة ، وخلق مردول ، عليه من الإثم مثل آثام من اتبعه ، مع استيفائهم آثامهم كاملة . والسبب في ذلك أن المرشد إلى الخير كانت كلمته سببا في وجود هذا الخير في المجتمع الإنساني من هؤلاء التابعين . فبإفعولهم من الطيبات كأنه هو الذي فعله فله جزاؤه موفورا . وكذلك داعي الضلالة كأنه الذي ارتكب جرائم تابييه فعليه عقاب ما اجترعوا .

والحديث فيه ترغيب عظيم في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الذي هو وظيفة الرسل والمصلحين ، كما فيه إنكار شديد وويل عظيم للذين يضلون الناس عن طريق الحق ، ويزينون لهم اجتراح السيئات ، أولئك الذين يخرجون على

إجماع المسلمين وبلبسون الحق بالباطل ليفضلوا عن سبيل الله ، ويفرقوا الكلمة ، ويشتقوا الجمع ، زاعين أنهم مجدعون باحثون ، والله يعلم أنهم ما الخير قصدوا ، ولا الفهم والحق طلبوا . فكُنْ للخير داعياً ، وعن الشر منفرأ ، وفي كنف الجماعة مستظلاً .

الحديث ٨٥

وصف المؤمن

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَيْسَ الْمُؤْمِنُ بِطَعَّانٍ وَلَا لَعَّانٍ وَلَا فَاحِشٍ وَلَا بَذِيءٍ » أخرجه الترمذي وحسنه الحاكم وصححه .

اللغة : الطعان الذي يقدم في الأعراض . واللعان السباب الشتام ، واللعن من الله الإبعاد من الرحمة . والفاحش الذي ينطق بهجر الكلام وقبيحه وكذلك البذيء الذي يسف في القول ويخرج فيه عن دائرة الأدب وهو من البذاء بمعنى الكلام القبيح .

الشرح : المؤمن طهر الإيمان قلبه ودفعه إلى الخير ومجابه عن الدنيا ، عف اللسان فلا يقول إلا جميلاً ، وطاهر السريرة فلا يعمل إلا حسناً ، فإن رأيت في المتسمين بالإسلام من ينطق لسانه بالشتائم ويخوض في الأعراض وينطق بالهجر ، فهذا ناقص الإيمان لم تملأ العقيدة قلبه ، بل ما زال فيه حظ للشيطان فينطق على لسانه بالكلمات البذيئة والمبارات المستهجنة .

والحديث يبين أن الأخلاق لها مكانة عالية في الإيمان وأن من لم يحسن خلقه ، ويتأدب لسانه ضعيف الإيمان أو ناقصه ، وإن صام وصلى وحج وزكى

فلا يتم للمرء إيمان إلا إذا قام بكل ما أمر الله من عبادات وأخلاق وحسن
معاملة للناس . والله يقول في حق رسوله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم
[وإنك لعلی خلق عظیم] .

الحديث ٨٦

الكَيْسُ والعجز

عن شداد بن أوس رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم : « الْكَيْسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ ،
وَالْعَاجِزُ مَنْ أَتْبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا . وَتَمَتَّى عَلَى اللَّهِ الْأَمَانِيُّ » رواه
الترمذي وأحمد والحاكم وابن ماجه .

اللفظ : الكيس العاقل المتبصر في الأمور الناظر في المواقف وقد كاس يكيس
كيساً ، والكيس العقل . ودان نفسه قهرها وأذلها . والهوى ميل النفس إلى
الشهوة . قيل سمي بذلك لأنه يهوي بصاحبه في الدنيا إلى كل داهية وفي الآخرة
إلى الهاوية . والأماني جمع أمنية وهي ما يتخيله الإنسان فيقدر وقوعه من
لذائذه وشهواته وبعبارة أخرى ما يتمناه الإنسان .

الشرح : ما متاح الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل [وإن الدار الآخرة لهي
الحيوان لو كانوا يعلمون] . فالعاقل حقيقة من قهر نفسه وأخضعها لحكمة عقله
وشريعة ربه ، فهو يحاسبها على كل ما تأتي وما تذر . فإن كان خيراً ازداد منه
وحمد الله ، وإن كان شراً أناب إليه وعاد على نفسه بالقهر والإذلال حتى تسلك
الإمام المبين ولا تحيد عنه يئنة أو يسرة ، وسلوكه بالقيام بالواجب عليه لربه

ونفسه وأهله وقومه فذلك ما ينفع لما بعد الموت من يمت وحشر وحساب ونعم ، وعقاب ، والحازم من يستمد لهذه الرحلة الطويلة ، ولذلك اليوم المشهود ، ولتلك الدار الباقية ، بنفس يطهرها ، وخلق طيب يتجمل به ، وعمل صالح يقدمه ، [يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم] ذلك الكيس الحاذق ، أما العاجز المقصر في الواجب فهو ذلك الذي يأتيه بهواه ، نفسه أسيرة شهواته كلما أهابت به لاقتراف فاحشة لبى نداءها ، وكلما أخذت به عن سنن الحق سار وراءها غير مبال بما هو سائر إليه [ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله] أما عقله ودينه فمقهوران لشهوته ، فهي صاحبة الأمر تصرفه كما تريد فبحق ذلك هو الأحق وإنه ليزيده حملاً تمنيه على الله الأمانى الكافية فهو يعلل نفسه بعفو الله ومغفرته وسمة رحمته أو باستدراك ما فاتته آخر حياته ، ولم يدر هذا العاجز أن رحمة الله كتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين يؤمنون بآيات الله ويتبعون الرسول النبي الأمي ، ولم يدر هذا العاجز أن الموت غائب لا يدري متى يقدم وأنه قد بياغت الناس في ريعان الشباب حيث البلية سليمة والقوة موفورة ، فالماقل يحمل هواه خاضعاً لعقله ومن وراء إذن ربه وفي الحديث « لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به » والماقل لا ينمى من المكافات إلا ما يتناسب مع عمله الذي قدمه إن كان له عمل والجنة فمنها الإيمان والعمل الصالح [ومن يأت به مؤمناً قد عمل الصالحات فأولئك هم الدرجات العلى] فمن لا حظ له منها فلا نصيب له فيها ولكن في جهنم [إنه من يأت ربه مجرمًا فإن له جهنم لا يموت فيها ولا يحيا] وفي الحكم « لا تتكلموا على الأمانى فإنها بضائع النوى » .

إذا أنت لم تزرع وأبصرت حاصداً ندمت على التفريط في زمن البذر .

الحديث ٨٧

الاستشارة

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« الْمُسْتَشَارُ مُؤْتَمَنٌ » رواه الترمذي وأبو داود عن أبي هريرة .

الشرح : معنى الحديث أن المستشار أمين لمن استشاره فإن أفشى سره أو لم يحض له الرأي ولم يخلص له في النصيحة فقد خانته ، وإذا كان المستشار أميناً فلا تضع شرك إلا عند من برعاه ولا تستشر إلا من لهم خبرة بالأمور ، وفكر ناضج ، وقلب غلص ، فأولئك الذين يرجى خیرهم ويتفجع برأهم .

الحديث ٨٨

المؤمن القوي

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« الْمُؤْمِنُ الْقَوِيُّ خَيْرٌ وَأَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِ الضَّعِيفِ وَفِي كُلِّ خَيْرٍ ، أَحْرَصُ عَلَى مَا يَنْقُضُكَ ، وَأَسْتَعِينُ بِاللَّهِ ، وَلَا تَعْجَزُ ، وَإِنْ أَصَابَكَ شَيْءٌ فَلَا تَقُلْ لَوْ أَنِّي فَعَلْتُ كَذَا كَانَ كَذَا وَكَذَا وَلَكِنْ قُلْ قَدَرَهُ اللَّهُ وَمَا شَاءَ اللَّهُ فَعَلَ فَإِنَّ لَوْ تَفْتَحُ عَمَلَ الشَّيْطَانِ » أخرجه مسلم .

الشرح : في الحديث حث على أمور ثلاثة : (١) تقوية الإيمان . (٢) الحرص على النافع . (٣) الاستعانة بالله . ونهي عن أمرين : (١) المعجز . (٢) وقولك إذا أصابك مكروه أو فائك محبوب لو أتى فعلت كذا كان خلاف ما حصل ، فإن في هذا القول فتح باب للشيطان ، ولكن تقول قدر الله وما شاء فعل ، فذلك خمسة أمور نبينها فيما يأتي :

(١) الإيمان محور السعادة في الدنيا والآخرة متى أتبع بالعمل الصالح [من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون] والناس متفاوتون في الإيمان فمنهم قوي دفعه عزيمته إلى الأعمال الصالحة فتراه مقدماً في الجهاد أماراً بالمعروف ، نهياً عن المنكر لا يبالي بالأذى يناله في سبيل الدعوة إلى الخير ، صبوراً على القيام بحقوق الله من صلاة وصوم وزكاة وحج وحسن معاملة للناس لا تفرقه همته في ذلك ولا يدع للخور إلى نفسه سبيلاً . ومنهم ضعيف الإيمان تراه ينعكس سابقه ، وقد ذكر الرسول صلى الله عليه وسلم أن الأول خير من الثاني لأنه دائم في طلب السعادة لنفسه كاملة ، أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فسميه مشكور ، والثاني آمن وقصر في السعي فهو لنفسه عند تقصيره ، وكما أن الأول خير فهو أحب إلى الله من الثاني لأنه أتى من الأعمال بما يقربه إليه ويستدعي عطفه عليه ولا كذلك الثاني . وقد قال الرسول صلى الله عليه وسلم « وفي كل خير » لأن الاستعداد بالإيمان عند كل منها ولكن الأول نساء بالعمل الطيب فازداد رسوخاً وثباتاً وآتى أكله كل حين بإذن ربه . وأما الثاني فإنه أهمله ، وإن لم يتداركه بالعناية وصالح العمل خشى عليه الذبول فالموت تفقد الخير .

فالغرض من هذه الجملة الحث على العناية بشجرة الإيمان بسقيها والقيام عليها وإبعاد الحشرات منها حتى يثمر للعبادة في دنياه وسعادة في آخره .

(٢) أمرنا الرسول صلى الله عليه وسلم بالحرس على النافع في الدنيا والآخرة ، فالأول من لا يدع فرصة يستطيع فيها كسب مال أو جاه أو علم نافع من علوم الحياة كرياضة أو هندسة أو طب أو تربية أو كسب خلق طيب أو تميته أو أداء عمل يقرب إلى الله وينفع في الآخرة كقراءة قرآن ومدارسة دين وصلاة أو صيام ، لا يدع فرصة يستطيع فيها شيئاً من ذلك إلا انتهزها .

(٣) ولا ينسى ربه عند مباشرة الأسباب فإن العوائق جمّة ، والحاجة إلى مدهه في كل لحظة دائمة ، فإن لم يستمن به ربما وقف عن غايته .

إذا كان عون الله للمرء مسعفاً تأتى له من كل أمر مراده
وإن لم يكن عون من الله للفتى فأول ما يحى عليه اجتهداه

فليستمعن بالله الذي بيده كل شيء ومنه التيسير وبه التوفيق [إياك نعبد وإياك نستعين] .

(٤) ولا ييأس من الوصول إلى غرضه وقد ملأت الثقة بالله نفسه بل ليطرح عنه الكسل جانباً والتقاعد والحمول بظهيراً وليقل كما كان الرسول يقول : « اللهم إني أعوذ بك من المعجز والكسل » وفي هاتين الجملتين (٢ و ٣) إرشاد إلى ما به يقوى الإيمان فإن قوة العزيمة والجد في مباشرة العمل بعد بحثه وتبين الصالح منه مع الثقة بالله والاستبعاد به بما يزيد الإيمان قوة في النفس كما أن الجملة الآتية إرشاد لترك التمنيات الباطلة وترك الكلام الذي لا يحدي بل يقول حسناً ويفعل طيباً .

(٥) نشرح لك الأمر الخامس بما قاله ابن القيم في زاد المعاد قال : قوله لو كنت فعلت كذا وكذا لم يفتني ما فاتني أو لم أفع فيا وقعت كلام لا يحدي عليه فائدة البتة فإنه غير مستقبل لما استدبر من أمره ، وغير مستقبل عثرته بلو وفي ضمن « لو » ادعاء أن الأمر لو كان كما قدره في نفسه لكان غير ما قضاه الله وقدره ومشيتته فإذا قال : لو أي فعلت كذا لكان خلاف ما وقع فهو محال إذ

خلاف القدر المقضي محال فقد تضمن كلامه كذباً ومحالاً وإن سلم من التكذيب بالقدر لم يسلم من معارضته بقوله : لو أني فعلت كذا لدفعت ما قدر عليّ ، فإن قيل ليس في هذا رد للقدر ولا جحد له إذ تلك الأسباب التي تمنّاها أيضاً من القدر فهو يقول : لو وفقت لهذا القدر لاندفع به عني ذلك القدر ، فإن القدر يدفع بعضه ببعض كما يدفع قدر المرض بالدواء ، وقدر الذنوب بالتوبة ، وقدر العدو بالجهاد ، فكلّهما من القدر . قيل هذا حق ولكن هذا ينفع قبل وقوع القدر المكروه ، وأما إذا وقع فلا سبيل إلى دفعه ، وإن كان له سبيل دفعه بقدر آخر فهو أولى به من قوله لو كنت فعلته ، بل وظيفته في هذه الحالة أن يستقبل فعله الذي يدفع به أو يخفف ولا يتمنى ما لا مطمح في وقوعه فإنه عجز محض ، والله يلوم على العجز ويحب الكيس ويأمر به . والكيس هو ضابطة الأسباب التي ربط الله بها مسبباتها النافعة للعبد في معاشه ومعاده فهذه تفتح عمل الخير ، وأما العجز فيفتح عمل الشيطان لأنّه إذا عجز عما ينفعه وصار إلى الأمانى الباطلة بقوله : لو كان كذا وكذا ففتح عليه عمل الشيطان لأن باب العجز والكسل . اهـ .

وربما يشكل على هذا الحديث أن النبي ﷺ قال : « لو استقبلت من أمري ما استدبرت ما أهديت ولولا أن معي الهدى لأحلت » رواه البخاري ومسلم والجواب أن كراهة استعمال « لو » في التلّف والتعسر على أمور الدنيا إما طلباً وإما هرباً لما في ذلك من عدم التوكّل ، وأما إذا استعملت في تمّي القربات كما في هذا الحديث فلا كراهة . فما مضى نسلم الأمر فيه لله ونقول قدر الله وما شاء فعل ، والمستقبل نعد له عدته معتبرين بالماضي متجنبين الأسباب التي أهدت إلى وقوع المكروه أو دفع المعبوب .

ولباب الحديث تقوية الإيمان والجد في الأعمال والاعتماد على الله وترك الأمانى الباطلة والكلمات غير المجدية والأخذ فيما يفيد .

الحديث ٨٩

دعاء الرسول

عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ يقول : « اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ وَالْجُبْنِ وَالْبُخْلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَفِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ » رواه مسلم .

الشرح : تعوذ النبي صلى الله عليه وسلم بالله من أمور سبعة : أولها وثانيها : العجز والكسل ، والفرق بينهما أن العجز عدم القدرة ، والكسل عدم انبعاث النفس للخير ، وقلة الرغبة فيه مع إمكانه ، وكلاهما داء يقعد الإنسان عن القيام بالواجبات ويفتح عليه أبواب الشروز ، وكما أن العمل والجد فيه مناط السعادة في العاجلة والآجلة فكذلك العجز والتكاسل طريق الشقاوة وقد أمر القرآن بالعمل في مثل قوله تعالى : [وَقُلْ اْعْمَلُوا فسيَرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون] . والقيام بالعمل يستدعي القدرة عليه والانتفاع ، وإذا كان العمل واجباً ، كان الترك محرماً ، والترك إما للعجز وإما للكسل . ففي الآية ذم لهما فلذلك تعوذ منهما النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم . وإبعاد العجز عن المرء إما بإدامة القدرة إن كانت متوفرة أو بتيسير أسبابها إن كانت مفقودة .

وثالثها ورابعها : الجبن والبخل والأول يتعلق بالنفس والثاني بالمال فمن فقد الشجاعة على مقاومة الشهوات النفسية والخواطر الشيطانية أو مكافحة العدو أو مدافعة الخصم المجادل بالباطل فهو الجبان ، ومن لم يواس بماله الفقراء والمساكين ويقدمه للتراة والمجاهدين وينفقه في وجوه المصلحة فذلك البخيل الذي يقول الله فيه : [وَالَّذِينَ يَكْتِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفُضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُم

بمذاب ألم] وأمر الله في آيات كثيرة بالجهاد بالنفوس والأموال ، هو نهي عن الجبن والبخل وليس برجل في الحياة من لا يقدم نفسه وماله في سبيل إعزاز دينه وإسعاد أمته [ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون] .

وخامسها : الهرم والمراد به الرد إلى أرذل العمر كما صرح به في رواية أخرى وسبب الاستعاذة منه ما فيه من الخرف واختلال العقل والحواس والضمط والفهم وتشويه بعض المنظر والمعجز عن كثير من الطاعات والتساهل في بعضها ويكفي للتعوذ منه ان الله ساء أرذل العمر وأن المرء فيه لا يعلم مسن بعد علم شيئاً .

وسادسها : عذاب القبر وقد استدل لثبوته بمثل قوله تعالى : [النار يمرضون عليها غدواً وعشيا] ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب] وقوله : [سنعذبهم مرتين ثم يردون إلى عذاب عظيم] وقوله : [ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطو أيديهم أخرجوا أنفسكم اليوم تجزون عذاب الهون] ولكن ليس في هذه الآيات ما هو نص في عذاب القبر وإنما العمدة في إثباته ما ورد في السنة من مثل هذا الحديث وحديث عائشة عند البخاري : ان يهودية دخلت عليها فذكرت عذاب القبر ، فقالت لها : أعاذك الله من عذاب القبر ، فسألت عائشة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عذاب القبر ، فقال : نعم عذاب القبر . قالت عائشة : فما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أن صلى صلاة إلا تموذ من عذاب القبر . وفي البخاري أيضاً أن النبي صلى الله عليه وسلم مر على قبرين ، فقال : إنهما ليمذبان وما يعضدان في كبير ، ثم قال : بلى ، أما أحدهما فكان يسمى بالنميمة ، وأما الآخر فكان لا يستتر من البول ، وإلى إثبات عذاب القبر ذهب جميع أهل السنة وأكثر المعتزلة ونفاه بعض الخوارج وبعض المعتزلة كضرار بن عمرو وبشر المريسي ومن وافقهما ، وحجة النافين له أو عمدة ما ورد فيه أحاديث آحاد ، وهي إنما تنقيد الظن دون القطع الواجب في باب العقائد ، وليس في القرآن ما هو نص فيها .

وسابعا : فتنة المحيا والممات ، وأصل الفتنة الامتحان والاختبار ، ومنه فتنل الذهب إذا اختبرته بالنار لتتظهر جودته ، والمحيا زمن الحياة ، والممات وقت الموت ، والمراد بفتنة المحيا مسا يمرض للانسان في حياته من الافتتان بالدنيا والشهوات أو الابتلاء مع زوال الصبر والمراد بفتنة الممات ما دل عليه مثل قوله تعالى : [ولو ترى إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم] وقوله : [ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطو أيديهم] أي بالإيداء ، أو المراد بها السؤال في القبر مع الحيرة .

فتلك الأمور السبعة التي تموز منها صلى الله عليه وسلم ؟ فنموز بالله من شرها وسوء أثرها .

الحديث ٩٠

النظر لمن هو أسفل

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
« انظروا إلى من هو أسفل منكم ولا تنظروا إلى من هو فوقكم فهو أجدر ألا تزدروا نعمة الله عليكم » رواه مسلم ولفظ البخاري
« إذا نظر أحدكم إلى من فضل عليه في المال والخلق فلينظر إلى من هو أسفل منه يمن فضل عليه » .

اللفظ : الازدراء الاحتقار والانتقاص ، يقال : زريت عليه زراية وأزريت به إذا انتقصته وعبته . وازدراء واستزراء : احتقره واستغف به .

الشرح : رضا المرء بما ناله من متاع هذه الحياة أساس السعادة فيها ، والرضا يدعو إلى شكر الله على ما وهب قليلاً كان أو كثيراً ، وفقد هذا الرضا مؤلم للنفس موقع لها في الهم والحزن مذك فيها نار الحسد ، فالنفس التي لا ترضى شقية في هذه الحياة ولن تكون يوماً سعيدة منها حصلت من أعراض هذه الحياة فاتها كلما بلغت درجة تعودتها فملتها وتطلعت إلى غيرها فلم ترض بما لها فتألمت . وقد أرشدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث إلى الطريق الذي يورثنا القناعة ويملأ نفوسنا بالرضا ، ويعرفنا نعم الله علينا لنقوم بشكرها الواجب فيزيدنا من نعمه ، ذلك الطريق أن ننظر إلى من هو دوننا في أعراض الحياة الدنيا دون من هو فوقنا فيها لأن ذلك يدعو إلى الاعتراف بنعمة الله علينا وإكبارها والشكر عليها ، لا احتقارها والاستهانة بها ، وما من حال للمرء إلا وفي الناس من هو دونه فيها كما فيهم من هو أعلى منه فيها . فالعاقل ينظر إلى المبتلى بالأسقام وينتقل إلى ما فضل به عليه من العافية التي هي أساس التمتع بطيبات الحياة ، وينظر إلى من في خلقه نقص من عى أو صمم أو بكم أو تشويه في الشكل ويزن ذلك بسلامته من هذه الماهات وأشباهها ، وينظر إلى من ابتلي بالدنيا وجسمها مع إهماله القيام بحق الله فيها ويعلم أنه قد رجحه بالإقلال وبقلة التبعة في الأموال وبسلامة دينه ، وينظر إلى من بلي بالفقر المدقع والدين الثقيل ، وينتقل إلى سلامته منها ، وهكذا يوازن بين حاله وأحوال من دونه ، فيرى تفضيل الله له على كثير من خلقه ، ويستعظم نعم الله عليه فيلجج بشكره ، ويمجد في عبادته ، ويرضى بعميشته فيسعد في أولاده وآخرته . أما إذا قصر نظره على من علاه فهناك الحسد والغم وهنالك ازدراء النعم وهنالك التقصير في شكر الله والولوع بغاية الغايات من وسائل هذه الحياة وستنفد حياته دونها .

أما النظر إلى من فوقه في العلم والخلق والأعمال الطيبة ووسائل الشرف والعزة فهو نظر محمود يدعو إلى الترقى في مدارج الكمال وذلك خلقك بكل إنسان يبني مجداً في دنياه ، ونعيماً في أخراه ، وفي هذا المعنى قول الشاعر :

من رام عيشاً رغبداً يستفيد به في دينه ثم في دنياه إقبالا
فليُنظَر إلى من فوقه أمداً وليُنظَر إلى من تحته مالا

الحديث ٩١

في ذهاب الهم وقضاء الدين

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : « دخل رسول الله ﷺ ذاتَ يومَ المسجدَ فإذا هو بِرَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ يُقَالُ لَهُ أَبُو أُمَامَةَ جَالِساً فِيهِ ، فَقَالَ : يَا أَبَا أُمَامَةَ مَا لِي أَرَاكَ جَالِساً فِي غَيْرِ وَقتِ صَلَاةٍ ؟ قَالَ : مُهُومٌ لَزِمْتَنِي وَدَيُّونُ يَا رَسُولَ اللَّهِ . فَقَالَ : أَلَا أَعْلَمُكَ كَلَاماً إِذَا قُلْتُهُ أَذْهَبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ هَمَّكَ وَقَضَى دَيْنَكَ ؟ فَقَالَ : بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ . قَالَ : قُلْ إِذَا أَصْبَحْتَ وَإِذَا أَمْسَيْتَ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحُزَنِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ وَالْجُبْنِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ غَلَبَةِ الدَّيْنِ وَقَهْرِ الرِّجَالِ . قَالَ : فَقُلْتُ ذَلِكَ فَأَذْهَبَ اللَّهُ هَمِّي وَقَضَى عَنِّي دَيْنِي » رواه أبو داود .

الشرح : الأنصار هم أهل المدينة الذين هاجروا إليهم الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه فأوهم ونصروهم . رأى الرسول عليه السلام أحد صحابته في المسجد في غير وقت صلاة ، وشأن المسلم الجد والعمل لا الضعف والكسل ، والمساجد ليست بيوتاً للسكنى ولكن للذكر والعبادة في أوقاتها ، فسأله عما أقدمه في المسجد ، فأجابته بأن ديوناً لزمته ، وهو ما أحاطت به جملة يترك الناس ويأتي المسجد في غير وقت صلاة ، فعرض عليه الرسول صلى الله عليه وسلم أن يعطيه

كلمات إذا قالها في الصباح وفي المساء زالت همومه وأحزانه ، وقضيت ديونه التي شغلته التفكير فيها فنفس عيشه ، وأقضى مضجعه ، وأذهب عن نفسه الشراحي ومرورها ، فقال : يا رسول الله أحب أن تعلمني هذه الكلمات ، فعلمه الرسول أن يتموذ بالله من ثمانية أمور :

أولها وثانيها : الهم والحزن . أما الهم والقلق فإنه يكون في الأمور المهمة المقبلة التي يرجو الإنسان حصولها أو يخاف شر وقوعها كطالب في مدرسة شغل الهم قلبه وملك منافذه بسبب إقباله على امتحان ينال به الإجازة . فتراه في شغل دائم وتفكير مستمر في صعوبة الامتحان وأحوال الناجحين والراسبين . وما يشول إليه أمره لو قدر له الرسوب ، أو بماذا يشتغل لو كان من الفائزين ، وهكذا يضيع وقته في غير فائدة بدلاً من أن يمد في دروسه ويحصل علومه ويستعد لما هو مقدم عليه ، ويدع النتائج لله وحده وهو معتقد أن الله لا يضيع أجر من أحسن عملاً ، وكصاحب خصومة مطروح أمرها أمام القضاء تراه مهموماً من تليجتها يخاف أن يحكم عليه فيها خصمه فيطلق للتفكير العنان ، ولا يهتم اضطرابه وقلقه عن الناس ، ويقصر فيما يجب عليه ، ويتقاعد عن العمل الذي يقيه شر القضاء ؛ وكان أولى به أن يفكر في توكيل من يحسن الدفاع عنه بالحق والمحافظة عليه ، وإعداد البراهين والبيّنات التي تغلب حقه على باطل خصمه ، كما يعد العدة حتى إذا حكم عليه وجد ما يخفف وقعه ويذيب ألمه ، لا أن يترك خصمه كل فرصة يتمكن بها منه ويحوك له الحبال^١ والمكايد للإيقاع به لأن ذلك ليس من شأن المسلم ، وقل مثل ذلك في سائر الناس الذين لهم آمال شغلوا بالكلام فيها والتحدث عنها عن العمل لنيلها والجد في سبيلها . أو يخشون قوارع تحمل بهم أو نوائب تصيبهم فتطير قلوبهم هلعاً ونفوسهم جزعاً ، وخلق بهم أن يعدوا لكل أمر عدته ، ولكل شدة وقايتها ، وأن يكون تفكيرهم في الوسائل المنجية من البلاء أو المبددة عنه أو المخففة من وقعه .

فمن أجل أن أهم مضيق الوقت في غير جدوى ، وأنه داع إلى التقصير في الواجب وأنه تقاعد عن التدبير النافع لنيل الخير المرجو ، أو تجنب الشر المعذور ، من أجل ذلك تعوذ الرسول صلى الله عليه وسلم منه كما تعوذ من الحزن الذي يكون على أمر محبوب فات نيته ، أو ضر نزل لا يقطع ، فهذا أيضاً مذموم . وقد نهانا الله عنه بقوله : [ولا تهنوا ولا تحزنوا] وبقوله حكاية عن رسوله [لا تحزن إن الله معنا] .

ولو كان الحزن يرد فائتاً ، أو يدفع واقفاً لكتنافيه معذورين ، ولكنه مضيق للوقت وسخط على القضاء ، وتعلق بما لا سبيل له وتكاسل عن اتخاذ الأسباب لدفع المصيبة أو تخفيف ألمها ، فمن أجل ذلك أيضاً تعوذ الرسول صلى الله عليه وسلم منه ، وعلى المؤمن أن يدرج بالصبر ويأخذ لنفسه من حوادثه وحوادث غيره عطات لما يستقبل من أيامه حتى لا يقع فيما وقع فيه من قبل « لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين » والله سبحانه يختبر بالمصائب عباده ، ليميز الخبيث من الطيب ويستبين من كان قوي المزينة كثير الجلد والتصبر من الخائر المفلوح . قال تعالى : [ولنبلونكم بشيء من الخوف والجوع ونقص من الأموال والأنفس والثمرات وبشر الصابرين] وقال عز شأنه : [أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون . ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين] .

الثالث والرابع : بما تعوذ منه الرسول صلى الله عليه وسلم المعجز والكسل ، والأول عدم القدرة على الشيء ، والثاني التقاعد عنه مع استطاعته ، وإذا علمت أن بالعمل مكانة الإنسان في هذه الحياة وعلوه ورفقته ، وأن به السعادة في الآخرة والفوز بالنعم المقيم ، وأن المعجز والكسل شر ما يبتلى بها المؤمن أدركت أنهما داء وبيل من أصيب بهما [خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين] . هذا ومجانبة المعجز تكون بمجانبة أسبابه فلا يعمل الإنسان عملاً شاقاً أو يأتي أمراً خطيراً من شأنه أن يذهب ببعض أعضائه العاملة ، أو يسلب القدرة ويحمله من المعجزة الذين لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً ، فالذي يجهد نفسه ويحملها

فوق طاقتها ولا يعطيتها قسطها من الراحة وحفظها من الطعام والشراب الحلال الطيب ، والذي لا يداوي علل جسمه ويترك الدواء لمرارته أو يبخل عن نفسه بأجر طبيب أو يثمن دواء هو ساع نحو العجز جان على نفسه شر جنائية ، ومن يتعوذ بالله من العجز وهو سائر نحوه في أحد هذه الطرق فإنه يطلب ما لا يجد ويقول ما لا يفعل [كبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون] . وأما الكسل فمجانته تكون بتقوية الإرادة ومعاشره المعجدين العاملين ومباشرة الأسباب واستشارة لذة العمل وحلاوة بلوغ الآمال وتمثل الحنية والفشل ، ومعرفة أن المجد في العمل والمغامرة ، والتمس في الكسل وملازمة الراحة .

الخامس والسادس : الجبن والبخل . الأول شح بالنفس ، والثاني شح بالمال . فالذي يبخل بنفسه عن بذلها في سبيل الدين ، في سبيل إقامة معالم الحق في سبيل حفظ البلاد ورد عادية المعتدين عليها والمنتهكين حرمتها والسالين حقوقها والغاسرين أهلها على الذل والاستعباد ، والمستبدن بهم شر الاستبداد ، الذي يبخل بنفسه عن بذلها في هذه السبل المذلة طريق الكرامة والعزة ، والموطدة للشرف والرفعة ، الذي يبخل عن ذلك يمت نفسه ويشترى نفسه ، لأنه إن حبي جسمه فقد ماتت روحه ، ماتت نفسه العالية ، وذهبت حياته الطيبة ، وكم من حي بين الناس هو في عداد الأموات وكم من ميت في عداد الأحياء [ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون ، فرحين بما آتاهم الله من فضله] إذ الحياة الحق أن تعيش مرفوع الرأس موفور الكرامة في قولك وتصرفك وقلمك ورأيك واعتقادك ، أن تعيش في أمة لا سلطان لأحد عليها ، ولا من يتحكم في رقابها وحقوقها وأموالها ، رأيا المحترم وقولها النافذ ، ومصالحها المقدسة ، ولن يعيش في أمة هذا وصفها إلا من بذل نفسه في اللذود عنها وكرس حياته في جلب الخير لها ، ودفع الضرر عنها . هذا هو الكرم حقاً ، هذا هو الشجاع صدقاً ، هذا هو الجواد بلا ريب . والجود بالنفس أقصى غاية الجود .

تأخرت استعصي الحياة فلم أجد لنفسي حياة مثل أن أتقدا

أما الذي يبخل بماله عن نفسه فلا ينفعه في سبيل ترفيها وإسعادها وتزديها
وسد حاجتها وتقديم الطيبات لها ، أو يبخل به عن الفقراء والمساكين ، والمعززة
والمقدمين والمنكوبين والمهوفين ، أو يبخل به عن الجهاد ، ومناجزة الأعداء
ومصالح الأمة العامة ، الذي يبخل بماله عن ذلك ويجبسه في خزائنه إنما يسمى في
هلاك نفسه والقضاء على أمته . وما يبني من يكتز أمواله عن حقوقها ؟ أليطمع
أن يأخذ معه إلى جده ؟ أو ينفق منه في عالم الغربة والوحدة ؟ أينفعه إذا ما
وقف أمام أسرع الحاسبين ، واشتد الكرب وهال الخطب ؟ كلان ينفع الإنسان
بعد وفاته ماله إذا لم يكن من عمله منقذ وناصر ، بل يكون شراً عليه ونكالا
[لا يحسن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيراً لهم ، بل هو شر لهم
سيطوفون ما بخلوا به يوم القيامة] . [والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها
في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم يوم يحصى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم
وجنوبيهم وظهورهم ، هذا ما كنزتم لأنفسكم ، فذوقوا ما كنتم تكتزون] والمؤمن
الصادق من بذل في سبيل الدين نفسه وفي إعلاء شأن أمته ماله .

السابع والثامن : غلبة الدين وقهر الرجال : والدين - أعاذك الله - إذا
غلب الإنسان ذهب بعزه وأودى بنعيمه وأتى على طارقه وتليده
وقديمه وجديده .

إذا غلب الإنسان ملك عليه فكره وعقله ، وصوابه ورشده ، فلا يذوق
طعم الهناء ولا يحسن التفكير ولا يتدي إلى الصواب . وإنما يغلب الدين إنساناً
استدان بلا بصيرة ولم يدبر أمره وينظم شأنه ، ويحد في طلب وتلمس الطرق
المشروعة إليه ليقوم بالسداد ، وإنما يغلب من استدان ولم يعزم على الوفاء بل
كانت نيته التقصير . وإنما يغلب من استدان لغير حاجة ماسة بل لإرواء شهوة أو
ابتغاء الشهرة والملق والرياء وحب الظهور الكاذب والمدح بالباطل ، أما من
استدان لضرورة ملجئة عازماً على الوفاء فهذا الله ضامنه ، وموفقه للسداد

ورازقه من حيث لا يحتسب حتى يخلصه مما أمه [ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه] .

وغلبة الرجال إما بالإذلال والاستعباد لغيرهم ، أو انتصارهم عليه في مواطن النزاع والخصومة ، أو في ميادين الحرب والطعان فنعوذ بالله من أن يستبد بنا فرد فيستخدمنا لمآربه ، ويبني على رؤوسنا عظمة كاذبة ومجداً موهوماً ، ويطمس معالم مجدنا وسؤدودنا ، كما نعوذ به من أن يفلبننا خصمنا فينصر باطله على حقنا وتكون له الكلمة علينا ، ويقتل رجالنا ويسلبنا أموالنا ويسبي نساءنا وذرارينا ويدوس عزتنا وكرامتنا ، نعوذ بالله من كل ذلك ولسأله القوة والعدة حتى يرهبنا الأعداء ، وأن يهبنا أسباب السعادة والمزة حتى لا يستبد بنا فرد أو أمة .

تلك هي الأمور الثانية التي علمها الرسول صلى الله عليه وسلم لأبي أمامة فلتتخذ منها غذاء في الصباح وعشاء في المساء حتى تجمع إلى تغذية الجسم تغذية الروح فنضمن لنفوسنا اللذة الكاملة والسعادة الشاملة .

وإياك أن تعوذ بالله من هذه الثانية وأنت لسيئها سالك ، وفي التلوث بها معيم ، بل الواجب عليك أن تجتنبها ، أو تأخذ في التفصي عنها وإياك أن تلوكها بلسانك ولا تمرها بقلبك فإن الدعوة الطيبة هي ما صدرت عن القلوب قبل أن تلفظ بها الأفواه .

الحديث ٩٢

أفضل الصدقات

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : « قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم : يا رسول الله ، أيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ ؟ قال : أَنْ تَصَدَّقَ وَأَنْتَ صَحِيحٌ ، حَرِيصٌ (وفي روايةٍ شحيح) تَأْمَلُ الْغَنَى ، وَتَخْشَى الْفَقْرَ ، وَلَا تُنِيلَ حَتَّى إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ قُلْتَ لِفُلَانٍ كَذَا ، وَلِفُلَانٍ كَذَا ، وَقَدْ كَانَ لِفُلَانٍ » رواه البخاري .

اللفظ : الحرص : الجشع . والشح : منتهى البخل . تأمل الغنى : تطمع فيه . بلغت الحلقوم : قاربت الروح الموت ، إذ لو بلغت حقيقة الموت لم يصح شيء من تصرفه ولا إقراضاته ، ولم يتقدم الروح ذكر اكتهاء بدلالة السياق . الحلقوم : مجرى النفس . لفلان : المراد منه في الأولى والثانية الموصى له أي أوصيت لفلان بكذا ولفلان بكذا . وفي الأخيرة للوارث أي وقد صار المال للوارث . أو أنها في الأولين الموصى له ، وفي الثالثة المقر له أي وكان علي لفلان كذا ديناً .

الشرح : كان أصحاب الرسول عليه السلام يتحرون أفضل أنواع الطاعات وأعظمها عند الله أجراً ، ولا يابون أن يسألوا الرسول عنها ليتقربوا بها إلى الله ، وينالوا الدرجات العلى . فسأله أحدهم عن أكثر الصدقات أجراً ، فقال عليه السلام : أن تصدق وأنت صحيح الجسم معافي في بدنك لم ينقطع أملك من الحياة ، ولم تقف بك القدم على حافة القبر ، إذ المرض يقصر يسد المالك عن ملكه ، وسخاوته بالمال إذ ذاك لا تمحو عنه حمة البخل ولا تدل على طيب نفسه بالعطاء ،

لأنه يكون قد مل الحياة ، وسم العيش ، ورأى ماله قد صار لغيره بخلاف ما إذا كان صحيحاً يكون لليال مكان في قلبه وحب من نفسه لما يأمل من البقاء ويخشى من الفقر فالشح به غالب والساح به حينئذ أصدق في الإخلاص وأعظم في المثوبة . وكذا إذا تصدق وهو حريص على جمع المال قد توافرت لديه أسباب ادخاره ، كان ذلك دالاً على الرغبة في الخير وابتغاء ما عند الله .

ولا يتأخر بالتصدق حتى يكون الموت منه قاب قوسين لأنه يكون مغلولاً عن التصرف في كل ماله إذ إن المريض لا يجوز له أن يتبرع إلا بثلث ماله فقط ، وما زاد على ذلك يكون من حق الورثة إن شاءوا أجازوا تصرفه وإن شاءوا لم يجوزوه .

ويدل الحديث على أن تنجيز وفاء الدين والصدقة في حال الصحة أفضل منه في حال المرض لأنه في الأول يصعب عليه إخراج المال غالباً لما يخوفه الشيطان من الفقر ، ويزن له من إمكان طول العمر والحاجة إلى المال ، كما قال تعالى : [الشيطان يعدكم الفقر] . وقال : [وأنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي أحدكم الموت] الآية . وفي الحديث « مثل الذي يمتق ويتصدق عند موته مثل الذي يهدي إذا شبع » .

الحديث ٩٣

ما تجوز الصدقة به في مرض الموت

عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال : « جاعني رسول الله ﷺ يعوذني من وجمع اشتدني ، فقُلْتُ : يا رسول الله قد بلغني من

الْوَجْعَ مَا تَرَى، وَأَنَا ذُو مَالٍ، وَلَا يَرِيْنِي إِلَّا ابْنَةُ أَفَاتَصَدَّقْ بِثُلُثِي مَالِي؟ قَالَ: لَا، قُلْتُ: فَالْشُّطْرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: لَا. قُلْتُ: فَالْثُلُثُ؟ قَالَ: الثُّلُثُ وَالْثُلُثُ كَثِيرٌ، إِنَّكَ إِنْ تَذَرَّ وَرَثَتَكَ أَغْنِيَاءَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَذَرَهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ، وَإِنَّكَ لَنْ تُنْفِقَ نَفَقَةً تَبْتَغِي بِهَا وَجْهَ اللَّهِ إِلَّا أُجِرْتَ عَلَيْهَا حَتَّى مَا تَجْعَلُهُ فِي أَمْرٍ أَيْتَكَ . رواه البخاري .

اللفظة : الوجع : اسم لكل مرض وجمعه أوجاع ووجاع . اشتد : قوي . بلغ بي : أثر في ووصل غايته . ذو مال : أي كثير فالتنوين للكثير كما صرح بذلك في رواية أخرى (إلا ابنة) اسمها عائشة ولم يكن لسعد رضي الله عنه في ذلك الوقت من الولد إلا هذه البنت ، ثم عوفي بعد ورزق أولاداً كثيرين منهم أربعة ذكور واثنا عشرة أنثى ، ومعنى لا يرثني أي من الدرية وإلا فقد كان له عصبه . الشطر : النصف . الثلث بالنسب على الإغراء أو بفعل محذوف وبالرفع على الابتداء والخبر محذوف أي كافيك . والثلث كثير ، ويحتمل أن يكون مسوقاً لبيان الجواز بالثلث وأن الأولى أن ينقص عنه ولا يزيد عليه وهذا هو المتبادر ، أو يكون لبيان أن التصديق بالثلث هو الأكمل الكثير أجره ، أو يكون معناه كثير غير قليل في نفسه . تذر : ترك . عالة : فقراء جمع عائل من عال يعيل إذا افتقر . يتكففون الناس : يسألون الناس بأقبحهم ، يقال : تكلف واستكف إذا بسط كفه للسؤال أو سأل ما يكف عنه الجوع أو سأل كفافاً من طعام .

الشرح : يشير هذا الحديث إلى نوع مما كان المسلمون في عهد الرسول يبتغون من تخفيف أفضل القربات إلى الله . فسعد رضي الله تعالى عنه لما أحس بنقل المرض وخشي أن يكون قد دنا أجله ، ثم رأى أن ماله كثير لا يأمن إذا تركه لابلته التي ليس له وارث سواها أن يطنبها أو لا تحسن تدبيره وربما جبر إلى ما لا يؤجر

هو ولا هي عليه . فسأل الرسول أن يأذن له بالتصدق بالثلثين حيث يرى أن ثلثه الباقي يكفي ابنته سواء أبقيت من غير زوج أم تزوجت وأن في ذلك القدر صلاحها وخيرها ، ويكون قد قدم لنفسه ما يجعل له عند الله منزلة رفيعة ، فلم يحز له النبي صلى الله عليه وسلم التصديق بذلك ، فاستأذنه في النصف فلم يأذن له به أيضاً ، فاستأذنه في الثلث فأذن له به ، ثم أبان له عليه الصلاة والسلام الحكمة السامية من ذلك تلك أن المسلم لا يقتصر ثوابه على ما يقدمه قبل وفاته من صدقة بل إنه يثاب أيضاً على أن يجعل أولاده في غنى عن سؤال الناس بما يقيمهم عوز الدهر ويدفع عنهم غائلة الأيام ويؤس الفقر وذله ، بل ليس ذلك فقط هو الذي يؤثر عليه المؤمن ، فإن أقل الحظوظ الدنيوية إذا قصد به وجه الله كان طاعة يثاب عليها كما يشير إلى ذلك قوله « حتى ما تجعله في امرأتك » .

فانظر كيف أن البر الرحيم ذا الفضل العظيم يرضى من المسلم ببعض ماله ويميزه عليه متى كان خالصاً له وعده لا رياء فيه ولا نفاق ، ويفيض عليه من رحمته على أدنى الخيرات يأتيها .

وقد عبر الرسول بقوله (ورثتك) ليكون الجواب كلياً مطابقاً لكل حال يموت عليها سعد ، سواء أورثه ابنته وحدها أم مع غيرها أم ورثه غيرها ، ولم يخص ابنته دون سواها ليشمل جميع الورثة وأنه مطالب بأن يغيثهم بما يقيمهم ذل السؤال . وهناك لطيفة في نهاية الحديث ، تلك هي قوله « وإنك لن تنفق الخ » فإن سؤال سعد رضي الله عنه يشعر بأنه رغب تكثير الأجر فلما منعه الرسول من الزيادة عن الثلث قال له على سبيل التسلية والترضية إن جميع ما تفعله في مالك من صدقة ناجزة ومن نفقة ولو كانت واجبة تؤجر عليها إذا ابتغيت بذلك وجه الله تعالى .

هذا ويؤخذ من الحديث سوى ما تقدم :

(١) أن الوصية لا تجوز بأزيد من الثلث إن كان هناك وارث . وقد اختلف

فبعض ليس له وارث ، فذهب جمهور الأئمة إلى منعه من الزيادة عليه ، وقال الحنفية : يجوز الزيادة إذ ذاك مستدلين بأن الوصية في الآية مطلقة [من بعد وصية يوصى بها أو دين] فقيدتها السنة بن له وارث فبقي من لا وارث له على إطلاقه .
وهذا الحديث أيضاً من لا وارث له لا يترك من يخشى عليه الفقر .

(٢) أن السنة تقيد القرآن كما تقدم .

(٣) أن خطاب الشرع للواحد يعم من كان على صفته من المكلفين لإجماع العلماء على أن هذا الحكم عام وليس مختصاً بعد .

(٤) لإباحة جمع المال من طرقه المشروعة والحث على صلة الأقارب .

الحديث ٩٤

الحث على القصد في العبادة والتمتع بالطيبات

عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : «جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يسألون عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم فلما أخبروا كأنهم تقالوها فقالوا : وأين نحن من النبي صلى الله عليه وسلم ، قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، فقال أحدكم : أما أنا فإني أصلي الليل أبداً ، وقال آخر : أنا أصوم الدهر ولا أفطر ، وقال آخر : أنا أعتزل النساء فلا أتزوج أبداً ، فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فحمده الله وأثنى عليه وقال : ما بال أقوام قالوا كذا وكذا ؟ أما والله إني لأخشاكم لله

وَأَتَقَاكُمْ لَهُ، لَكِنِّي أَصُومُ وَأُفْطِرُ، وَأَصَلِّي وَأَرْقُدُ، وَأَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ،
فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنتِي فَلَيْسَ مِنِّي، رواه البخاري وغيره .

اللغة : الرمط : الجماعة من ثلاثة إلى عشرة وهو اسم جمع لا واحد له من
لفظه ، والنفر من ثلاثة إلى تسعة .

والثلاثة الذين في الحديث هم علي بن أبي طالب ، وعبد الله بن عمرو ، وعثمان
ابن مظعون رضي الله عنهم . فقالوا : رأى كل منهم أنها قليلة . أخشاكم الله
وأتقاكم : أكثركم خشية الله وتقوى منه . ما بال أقوام : ما شأنهم وما
حالم . الرغبة عن الشيء : كراهيته والإعراض عنه ، والرغبة فيه : حبه
والميل إليه . السنة : الطريقة .

الشرح : كان الصحابة رضوان الله تعالى عليهم يتحرون عبادة النبي عليه
الصلاة والسلام ومقاديرها رجاء أن يكون لهم حظ مقاربته في الدرجة والمنزلة
عند الله تعالى ، فجاء ثلاثة منهم إلى أزواجه يسألون عن كيفية عبادته في السر
ومقاديرها ، فلما علموا أنها لا تزيد على عبادتهم وجدوها قليلة بالنسبة إليهم ،
لا تفي بما يفتنون الحصول عليه من الزلفى ، ورأوا من وعد الله غفران ذنوب
الرسول ما تقدم منها وما تأخر ما يفتنيه عن كثرة العبادة ، وأنهم دونه في ذلك
بمراحل كبيرة ، وفي حاجة إلى مداومة الطاعة والإكثار منها فأخذ كل على نفسه
أن يلازم نوعاً من العبادة لا ينقطع عنه ، فرأى أحدهم أن يحاكي جنبه عن
المضاجع ليلاً ويصرف جميع لياليه أبداً في العبادة فلا يعطي نفسه حظها من
النوم والراحة ، لأن السهر في ذكر الله يصفى الفكر ويرقق الذهن والنوم يدعو
إلى الكسل والتراخي ويبلد النفس . ورأى آخر أن يصوم الدهر ولا يفطر ،
لأن الصيام يكبح جهاش شهواته ويكسر شره نفسه وينفي ما خبث من طبعه
ويغسل ما دنس من أخلاقه ، ويجعله يستشعر الرحمة والرافقة بالضعفاء والفقراء
والمساكين . ورأى آخر أن يعاقل النساء فلا يزوج ، لأن ذلك يبعده عن

الاشتغال بالدنيا وملذاتها وعما ينسبه عبادة الله حيث يشغله أمر معاشه والسعي على أولاده وتربيتهم والنظر في أمورهم عن التفرغ للطاعة . فلما بلغ ذلك الرسول صلى الله عليه وسلم خطب المسلمين منبهاً إلى خطأ ما عزم عليه هذا النفر ، وإلى أن التقرب إلى الله لا يكون بتحصيل النفس فوق طاعتها وإجهادها بالشاق أن الطاعات بل إن خير الأعمال إلى الله أدومها وإن قل ، وأنهم يوشكون أن يوقعوا أنفسهم في عجز وضعف لا يقوون معها على أدنى أنواع العبادات فضلاً عن أعلاها فيكونون كالثبت لا أرضاً قطع ولا ظهراً أبقى . وخبرهم أن يتقربوا بأنفسهم ليستديموا الطاعة ويتمتعوا بما أحله الله لهم من الطيبات ، إذ لا رهبانية في الإسلام . ولقد كان من آدابه صلى الله عليه وسلم إذا رأى شيئاً يكرهه وخطب في شأنه الإيعين فاعله ولا يواجهه بما يكره ولا يسميه باسمه على رموس الملأ ، بل يقول : ما بال رجال . أو ما بال أقوام لأن المقصود وهو التزجر عما اعتزموا عليه يحصل لهم ولغيرهم من سمع الخطبة أو بلغه أمرها دون الالتجاء إلى توبيخهم ، وهذا من مكارم أخلاقه عليه السلام وحسن آدابه وجبيل عشرته ، ولقد قال تعالى : [وإنك لعل خلق عظيم] وقال عليه السلام : « أدبني ربي فأحسن تأديبي » .

وفي الحديث إشارة إلى أن الحنيفية السمعة لا تدعو إلى الرهبانية وحرمان النفس مما أحله الله ، ولكن تُرَغَّبُ في الإفطار ليقوى المؤمن على الصيام ، وفي النوم ليقوى على القيام ، وفي التزوج ليكسر شهوة نفسه ويعطها ويكثر النسل .

ومن رغب عن ذلك ، فإن كان لنوع من التأويل والفهم لا بعد ذلك خروجاً عن الملة ولا كفراً ، ويكون معنى (فليس مني) أي ليس من طريقي ، وإن كان إعراضاً وتنطماً يفضي إلى اعتقاد صواب ما عمل ورجعانه كان معنى (فليس مني) فليس على مني لأن اعتقاد ذلك كفر ، وإن كان تورعاً لشبهة في ذلك لم يكن ممنوعاً ولا مكروهاً .

ويؤخذ من الحديث سوى ما تقدم :

(١) التنبيه على فضل التكاح والترغيب فيه .

(٢) وعدم الغلو في الانقطاع عن الملاذ وما أحله الشرع .

(٣) فيه رد على منع استمالة المباحات والحلال من الأطعمة الطيبة والملابس اللينة وآثر عليها غليظ الطعام وخشن الثياب من الصوف وغيره [قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق] ، [ولا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تمتدوا] .

والحق العدل والقصص في جميع الأمور ، فإن ملازمة الطيبات تفضي إلى الرفعة والبطر ، ولا يؤمن معها من الوقوع في الشبهات ، كما أن منع النفس من تناولها يؤدي إلى التنطع المنهي عنه ، وملازمة الاقتصار على الفرائض مثلاً وترك النفل يفضي إلى إظهار البطالة وعدم النشاط إلى العبادة ، وربما يؤدي إلى التكاسل عن الفرائض . وقد أخذ النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه بالأمرين وشارك في الوجهن ، فلبس مرة الصوف والشملة الحشنة ، ومرة البردة والرداء الحضرمي ، وتارة كان يأكل القشاة بالرطب وطيب الطعام إذا وجده ، ومرة كان يأكل الدجاج .

(٤) يؤخذ من الحديث أيضاً مشروعية التوصل إلى العلم لكل أحد حتى النساء إذا تعذر أخذه من أصل محله .

(٥) وعلى تقديم الحمد والثناء على الله عند إلقاء مسائل العلم ، وإزالة الشبهة عن المجتهدين .

(٦) الحث على متابعة السنة والتحذير من غالفاتها ، وهذا من أهم الأمور التي تركت ونشأ عن تركها مفاصد عظيمة في الدين والدنيا .

الحديث ٩٥

جزاء العجب والخيلاء

عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ جَرَّ تَوْبَهُ خَيْلَةً لَمْ يَنْظُرِ اللهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ »
رواه البخاري .

اللفظ : جر توبه أسبله وأطاله ، المخیلة والخیلاء : المعجب ، والكبر عند فضيلة يترأها الإنسان في نفسه . لم ينظر الله إليه : لم يرحمه ولم يحسن إليه لأن النظر وهو تغليب الحدة محال على الله تعالى لما يلزمه من المماثلة للحوادث .

الشرح : أحل الله سبحانه وتعالى لنا الطيبات من الرزق من ما كل ومشرب وملبس لتتمتع بها في غير معصية ولا طغيان ، ومن شر المعاصي الكبر والإعجاب لأن الكبر يسلب الفضائل ، ويكسب الرذائل ، ويباعد بين المؤمن وبين التواضع وهو رأس أخلاق المتقين ، ويورث الحقد والفضب والازدراء بالناس واعتيابهم ويحيي بين المرء وبين الصدق وكظم الفيض وقبول النصيح ، والوقوف على ما يكون فيه من عيب واستفادة العلم والانقياد للحق ، ومنشأ ذلك استحقاره واستصغاره ، ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (الكبر بطن الحق وغمص الخلق) أي رد الحق والمهارة فيه وازدراء الناس .

والكبر أسباب كثيرة ، منها العلم ، وما أسرع الكبر إلى العلماء ، فلا يلبث أحدهم أن يستشعر في نفسه كمال العلم فيستعظم نفسه ويستحققر الناس ويستجهمهم ، وذلك بأن ما هو عليه ليس بعلم حقيقي لأن العلم الحقيقي ما يعرف المبد ربه ونفسه وخطر أمره وهذا يورث الخشية والتواضع . قال تعالى : [إِنَّا نَخْشَى اللَّهَ

من عباده العلماء] أو بأنه سيء النخبة^١ خبيث الدخلة^٢ فلا يزيده العلم إلا خبيثاً وسوءاً .

ومنها الحسب والنسب فيتكبر من يعرف له علو نسب على من دونه ، وربما يأنف من مخالطة الناس وبجالتهم ، ويمجري على لسانه التفخر بنسبه ، ولقد روي أن أبا ذر رضي الله عنه قال : قال رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم فقلت له : يا ابن السوداء فغضب صلى الله عليه وسلم وقال : « يا أبا ذر ليس لابن البيضاء على ابن السوداء فضل » . ومنها المال والقوة والأتباع والشيرة ، ففي هذا الحديث يبين لنا الرسول سبباً من أسباب الخيلاء والمعجب وهو جر الثوب وإطالته تيباً من الرجل أو المرأة ولو كان اللبس مع التشهير لأنه يضر بالنفس في الدنيا حيث يكسب المقت من الناس وإضاعة المال ، وفي الآخرة حيث يكسب الإثم ، أما من قصد إظهار نعمة الله عليه شاكراً عليها غير محتقر لمن ليس مثله فلا يضره ما لبس من المباحات قال عليه السلام : [كلوا واشربوا ولبسوا وتصدقوا في غير اسراف ولا مخيلة] وقال ابن عباس : كل ما شئت واللبس ما شئت ما أخطأئك اثنان ، سرف ومخيلة .

ولا شك أن ما هو في حكم جر الثوب إطالة الأكمام وتوسيعها عن المعتاد وقدر بعضهم المذموم بما نزل عن الكميين إلا إذا كان لمداراة عيب أو عادة فلا بأس بها وقيل بكرهاتها لما روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أبصر رجلاً قد أسبل إزاره فقال : « ارفع إزارك » ، فقال : إني أحنف (معوج الرجل إلى الداخل) تصطك ركبتي ، فقال : « ارفع إزارك فكل خلق الله حسن » ، ولأنها تدعو إلى الخيلاء وتعلق النجاسات بالثوب .

فعلبك أي المؤمن بالتواضع تزدد رفعة وبالعامل بآداب الدين تزدد من الله قرباً ومحبة ، وتذكر مبدأك وهو نطفة مذرة^٣ ، ومنتهاك وهو جيفة قدرة ، فإنك إن عرفت ذلك لم تأخذك العزة في غير الحق ، ولم تتماظم على إخوانك المؤمنين ،

وإذا ذكرت الله عليك فضلا ونعمة فاذكر أن لذلك نهاية ومتحولا . فإياك والبطر والخيلاء فإنها ممقعة للبركة ، مذمومة للنعمة ، تأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب .

الحديث ٩٦

بيع الرجل على بيع أخيه وخطبته على خطبته

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : « نهى النبي ﷺ أن يبيع الرجل على بيع أخيه وأن يخطب الرجل على خطبة أخيه حتى يترك الخطيب قبله أو يأذن له الخطيب » رواه البخاري .

اللفظ : الخطبة بكسر الخاء طلب الزواج بالمرأة .

الشرح : اشتمل هذا الحديث على النهي عن أمرين : بيع الرجل على بيع أخيه وخطبة الرجل على خطبة أخيه حتى يترك الخطيب قبله أو يأذن له .

أما الأول فصورته أن يبيع شخص لآخر شيئا ويكون للمشتري الخيار فيأتي ثالث ويقول للمشتري في مدة الخيار افسخ لأيمك مثله بأنقص من الثمن ، وإنما نهى عن هذا النوع من البيع لأنه يحلب العداوة والبغضاء بين البائع الأول والثاني وربما جر ذلك إلى أضرار لا تنتهي عند حد كما هو مشاهد معلوم . فلنمرض قليل من متاع الدنيا لا يلقى بالمسلم أن يسلب من الشرور والإحن لأخيه ولنفسه ما يغضب الله ورسوله ويزرع الحقد في القلوب .

وبناء على القاعدة القائلة (إن النهي عن الشيء يقتضي فسادَه) يكون بيع الرجل على بيع أخيه فاسداً وبذلك قال المالكية والحنابلة . أما جمهور الفقهاء فيقولون بصحة هذا البيع مع الإثم لأن النهي هنا ليس لذات النهي عنه بل لأمر خارج .

وأما الثاني فهو أن يطلب الرجل من امرأة أو من وليها التزوج بها فتقبل هي أو الولي زواجه فيجزيه آخر ويخطبها لنفسه مع علمه بخطبة الأول وهو حرام بالإجماع إذا قبلت المخطوبة أو وليها الزواج من الخطاطب الأول أما لو رد أحدهما فلا تحرم خطبة الثاني .

وهل الحرمة تقسد زواج الخطاطب الثاني ؟ قالت الظاهرية : يفسخ نكاحه سواء قبل الدخول أو بعده . وقال الجمهور : لا يفسخ لأن النهي عن الخطبة ؛ وهي ليست شرطاً في صحة النكاح فلا يفسخ لوقوعها غير صحيحة .

وهذا الحكم عام يشمل عدم جواز الخطبة على خطبة الأول ولو فاسقاً أو كافراً وهو رأي عامة العلماء . وقيل لا تحرم الخطبة على خطبة الفاسق والكافر لأن الحديث يفيد قيد خطبة الرجل بمعد خطبة أخيه ، ولا أخوة بين المسلم والكافر ، وبحديث : « المؤمن أخو المؤمن » فيخرج بذلك الفاسق ورد ذلك بأن التعبير بالأخ هنا خرج مخرج الغالب فلا مفهوم له .

وقوله في الحديث « حتى يترك الخطاطب قبله أو يأذن له الخطاطب » يدل بنصه على جواز الخطبة له بعد الاذن وبمفهومه على جواز ذلك لغيره لأن إذن الخطاطب الأول قد دل على عدوله فتجاوز خطبتها لكل من يريد نكاحها .

الحديث ٩٧

ما ينبغي اعتباره في اختيار الزوجة

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تُنْكَحُ الْمَرْأَةُ لِأَرْبَعٍ : لِمَالِهَا وَلِحَسَبِهَا وَلِجَمَالِهَا وَلِدِينِهَا ، فَأُولَئِكَ يَدْأَتُ الدِّينَ تَرَبَّتْ يَدَاكَ » رواه الجماعة إلا الترمذي .

اللفة : الحسب : الشرف بالآباء والأقارب مأخوذ من الحساب لأن العرب كانوا إذا تفاخروا عدوا مناقبيهم ومآثر آبائهم وحسبوها فيحكم لمن زاد عدده على غيره ، وقيل المراد به هنا الأعمال الحسنة . تربت يدك لصقتنا بالتراب بسبب الفقر . وهذه جملة خبرية بمعنى الدعاء لكن لا يراد بها حقيقة بل يراد بها الحث والتعريض ، وقيل إنها مثل على حد قولهم للشاعر : قاتله الله لقد أجاد .

الشرح : الزواج سنة من سنن الهدى حث عليه الرسول صلى الله عليه وسلم ورغب فيه بأنواع الترغيب . والناس في اختيارهم الزوجة وتفضيلهم بعض النساء على بعض مختلفون ، منهم من يرغب في ذات الفنى الوافر والثروة الواسعة لكي تعينه على مطالب الحياة ومشاق الزوجية ومرافق الأولاد ، أو توفر عليه بعض مطالبها الخاصة أو يتمتع في مالها وينعم به ، ومنهم من يرغب في ذات الحسب العالي والمعدد الكثير يتخذ منهم عصبة ويمتاز بهم عن قلة ويقوى عن ضعف . ومنهم من يرغب في ذات الجمال البارح يتمتع بمنظرها نفسه ويستروح بها قلبه ، ومنهم من يرغب في ذات الدين الحصان ، يأمن بدنيا أن يثلم شرفه ، أو تزل قدمها في مهواة المعاصي والشرور ، إن غاب حفظت غيبه ، وإن حضر لم تقع عينه منها على ما يكره وكل له وجهة ، ويدفعه إلى الاختيار ما يرى أنه الجدير بالطلب أو يحقق رغبته ويسد نهائاته ، فلا يزال يسعى وراء بغيته ويدأب للحصول على طلبته ، لا يرضى بديلاً عما رسمه لنفسه ولا يقنع بغير ما يرى أن سعادته في العثور عليه وتحصيله حتى ينال أمنيته ، أو يقنع بما تيسر له ، غير أن الرسول عليه السلام اختار من بين هؤلاء الجديرة بالبحث والطلب ، القمينة بأن تقتنى وتدخر وتكون شريكة الرجل في حياته ، تلك هي ذات الدين ، إذا وجدت لا يبغي العدول عنها ، لأنها ضبيعة الرجل وأم أولاده ، وأميته على ماله وسره وشرفه فدينها يحمل الرجل مطمئناً يفضي إليها بذات نفسه ، ويطلعها على مكنون أمره ، وتكون الحفيظة على ماله ومنزله ، والمربية أولاده على التقوى والصلاح فهو بها سعيد وهي به سعيدة .

أما ذات المال التي لم تعتصم بالدين ولم تتحل بالتقوى فقلما يدوم له صفاؤها

ويسلس قيادها وترعى حقوقه ، وتكون له البارة المطيعة ، وإنما تمتز عليه بما لها وتقصر بثرائها ، ترى أن لها من غناها ما يجعلها النافذة الكلمة المطاعة الأمر ، ذات الحرية المطلقة فيخرج من يده زمامها ، وبفلت من حكمته وطاعته قيادها وتكون البلية عظمى إذا كان دونها في الثروة أو كان معدماً ، هناك تكون هي السيدة وهو المسود ، هي الأمرة وهو المطيع ، هي المالكة لأمره تسيره كما تحب وتهوى فينقلب الأمر وتظم المصيبة كما هو مشاهد بين ظهرانينا مما تئن منه الحياة الزوجية ويهدم من كيان الأسر ، ويلتشى الأبناء على أسوأ المثل وأدنى الصفات ويجعل المنزل مباءة مقت وكره ، ومثابة شرور وآلام ، ونزاع وخصام .

وأما ذات الحسب فإنها تُدَلُّ على زوجها بحسبها ، وتقصر عليه بعدديها وبخاصة إذا كان أقل منها عبداً ، فلا يشمر معها بجناء ولا سعادة ، أو يطأطئ لها رأسه ، ويدل نفسه .

وأما ذات الجمال فتكون مبعث ظنة ، ومجلبة ريبة ، ولقد استشار رجل حكيماً في الزواج ، فقال : افعِلْ وإياك والجمال البارح . فقال : فكيف ذلك ؟ فأجابه : ولن تصادف مرعى مرمعاً أبداً إلا وجدت به آثار منتجع

ولقد قال الرسول عليه السلام في ذلك : « لا تزوجوا النساء لحسنهن فلعل حسنهن أن يردن ، ولا تزوجوهن لأموالهن ففسى أموالهن أن تطفهن ، ولكن تزوجوهن على الدين ، ولأمة سوداء ذات دين أفضل » .

وليس المراد مسن ذلك أن يعرض المرء عن ذات المال والحسب والجمال ، ويقبل على المعذمة الوضيعة الدميعة ، بل المراد ألا يجعل الإنسان نصب عينه في اختيار الزوجة وتفضيلها المال أو الحسب أو الجمال غير آبه بما عساه يكون لها من صفات أخرى ، ولا ينقب عما تتحلّى به من خلال قد تفضل ما نظر إليه منها وليبدأ بذات الدين والتقوى ، فإذا ضمت إلى ذلك خلة من الخلال المرغوبة كان خيراً وأفضل .

وإلا فلا يضيره كثيراً أن تفقد مع دينها صلاحها مالا ينفد وحسباً يزول
وجالاً يذبل وتذوي نضرتة بعد حين ، أما الدين فلا يزيد مع الأيام إلا جدة ،
ولا يأتي إلا بخير دائم وسعادة مستمرة .

الحديث ٩٨

الحث على الزواج

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : « يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ
فَإِنَّهُ أَغْضَى لِلْبَصَرِ وَأَحْصَنُ لِلْفَرْجِ ، وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ
بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ » رواه الجماعة .

اللغة : المعشر : جماعة يشملهم وصف واحد . الشباب : جمع شاب (ولم
يجمع فاعل على فعال غيره) وهو اسم لمن بلغ ولم يحاوز الثلاثين وقيل الأربعين
ثم يسمى كهلاً إلى الأربعين ، ثم شيخاً . الباءة والباء : الجماع . وأصله الموضع
يتبرؤه الإنسان ويأوى إليه ، وقيل معناه في الحديث مؤنة النكاح .

ويصح حملة على كلا المعنيين ويكون المعنى من قدر على الوطء ومؤن الزوج ،
كما يشهد لذلك رواية « من استطاع منكم أن يتزوج فليتزوج » . ورواية
« من كان ذا طول - قدرة - فليتكح » . أغض للبصر : أشد كفاً له عن النظر
إلى المحرم . أحصن للفرج : أشد منما له من الوقوع في الفاحشة . وجاء :
أصله الغمز ومنه وجاء في عنقه إذا غمزه دافعاً له ، وجاء بالسيف إذا طعنه
به ، وجاء أنثيته غمزها حق رضاها ، وتسمية الصوم وجاء من باب الاستعارة

لعلاقة المشابهة لأن الصوم لما كان مؤثراً في ضعف شهوة النكاح شبه بالوجاء .

الشرح : يخاطب الرسول عليه السلام شباب أمته الذين هم غرسها التامى ، وعنادها في مستقبل أيامهم أن يبادر الشباب منهم إلى التزوج متى كان قادراً على أمور الزواج من النفقة وما يتبعها ، وكان به توقان^١ إلى النساء حتى لا تنزل به القدم في مهواة المعاصي وحماة الشرور فإن للشباب فتوة ونزوة تدفع الشباب إلى إطاعة شهوته وتقهره على إرضائها دون أن يبالي سوء مغبة أو حسننها ، وكم جر ذلك من ويلات وأعقب من أدواء استفعل فيها بعد شرها ، وعم ضررها وأصبحت ملاقاتها عسيرة وتدارك أخطارها في غير الوسع والطاقة ، وكم من شباب أغرته شهوته واستعبده لذته فأقى نفسه من المعاصي حطها وأرؤى من الموبقات غلثها فكان عاقبة ذلك أن افتقر بعد يسر ومال عريض ، وضعف بعد قوة وصحة شاملة ، وانتابتها الأمراض والعلل فصار حليف الهم والسهاد ، ينام على مثل شوك القناد^٢ ، قد أنقض مضجعه ، وذبلت نضرتة ، وتنكرت له الحياة بعد إقبالها ، وكشرت له الأيام بعد ابتسامها ، وكلبه الزمان^٣ وقد كان له مواتياً مطيحاً ، ونفر منه الأصدقاء وكان قرة أعينهم وموضع الغبطة والسرور منهم .

ولقد بين الرسول صلى الله عليه وسلم حكمة المبادرة إلى الزواج بعد القدرة والاستطاعة بأنها تحصن الفرج عن الوقوع في المحرمات وملابسة ما يفضب الله ويزري بالشرف والكرامة ، وتدعو إلى العفة وغيض البصر عما لا يحل من محارم الله ، أضف إلى ذلك أن المبادرة إلى الزواج تمكن المرء إذا رزق أولاداً من تربيتهم والقيام بشئونهم وإعدادهم لمستقبل حياتهم وجعلهم رجالاً صالحين ينفعون أنفسهم وأمتهم ، ويجعل منهم عباداً لها وقوة ، يرهب بهم جانبيها ، وتقوى شوكتها وتحفظ هيبتها وكرامتها ، ويدفع^٤ من يريد إذلالها واستعبادها ، وأما إذا أبطل في الزواج حتى تقدم به العمر فقد لا يستطيع تربية أولاده لضعف قوته وعجزه عن تحصيل ما به حياتهم ، وتوفير أسباب السعادة لهم ، وربما أدركه الأجل

١ - اشتياق . ٢ - كناية عن عدم الراحة . ٣ - كلبه الزمان : وقب عليه .

فياتركهم زغب القطا^١ مهبضي الجناح ضعيفي المنة ، لا يقدرّون على دفع عوادي الأيام وكلب الزمان .

زد على ذلك أيضاً أن الإبطاء في الزواج يزيد في كثرة الفتيات العانسات ويفوت عليهن زمن نضرتهن ، وجني ثمارهن في إبانته وليس لمن القوة على مدافعة الشهوة كالرجال فتطغى عليهن وتجبرهن على سلوك طريق الغواية والفساد ، وهناك الطامة الكبرى والمصيبة العظمى ، من اختلاط الأنساب وانتهاك حرمة الأعراس وتغزيق ثوب الحياء ، والاستهانة بما يزيل الكرامة وبذل الشرف والعزة وينقص على الإباء والمروءة والنخوة .

وقد وصف الرسول صلى الله عليه وسلم العلاج لغير القادر على الزواج وهو الصوم فإنه يكسر الشهوة ويقتل الميل والرغبة في النساء لأنه يضعف البدن وينقص من الدم الذي يبعث الحرارة والقوة ، فتقل دوافع الشهوة وتضمحل شدتها .

الحديث ٩٩

استئذان المرأة في الزواج

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
« لَا تُنكِحُ الْإِيْمُ حَتَّى تُسْتَأْمَرَ وَلَا الْبِكْرُ حَتَّى تُسْتَأْذَنَ . قَالُوا :
يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ إِذْنُهَا ؟ قَالَ : أَنْ تَسْكُتَ » رواه الجماعة .

اللفظ : الإيم : كل مذكر لا أنثى معه ، وكل أنثى لا مذكر معها بكراً

أو ثيباً . يقال : أم الرجل وأمت المرأة إذا لم يتزوجا ، وقيل الأيم التي لا زوج لها وأصلها التي كانت متزوجة ففقدت زوجها برزء طراً عليها ثم قيل في البكر مجازاً لأنها لا زوج لها . والمراد بها هنا الثيب بدليل مقابلتها بالبكر . تستأمر : يطلب وليها أمرها قبل أن يزوجه . البكر : التي لم تنزل بكارتها والمراد بها هنا البالغة . تستأذن : يطلب إذنها بالزواج .

الشرح : يستأثر بعض الأولياء بتزويج من يكون تحت كفهم من النساء أبكاراً كن أم ثيبات ، صغيرات كن أم كبيرات ، بمن يشاءون لا يرجعون إليهن برأي ، ولا يمتدون منهن بقول ، فيملكونهن ممن لا يرغبن ، ويسلمون قيادهم لمن لا يحببته ولا يرضين عشرته ، فيشجر الخلاف والشقاق ، وتنمو البغضاء والعقد ، ويحل الكره محل الحب ، والحصام محل الوئام ، وقد يكون الباعث للأولياء على ذلك رغبة في مال الزوج أو اعتزاز بمجاهه ، فأرشدنا الرسول الناصح الأمين إلى أنه لا يصح أن ينفرد الولي بتخيير الزوج لموليته والعقد عليها دون رضاها لأنها ستكون في مستقبل الأيام شريكة للزوج في حياته ، وأماً لأولاده ومدبرة لمنزله ، فيلغى أن يكون لها رأي في اختياره ، فإن كانت ثيباً فلا بد من تصريحها بالإذن ولا يكفي السكوت منها ، وإن كانت بكراً اكتفى بسكوتها عن صريح الرضا ، بدليل التعبير بالاستثمار في جانب الأيم وهي الثيب ، وبالاستئذان في البكر ، والأول يدل على تأكيد المشاورة ، ذلك بأن الثيب قد قل حياؤها بممارستها الرجال فلا تستعي من التصريح بالرضا ، أما البكر فيطلب عليها الحياء فلا تصرح فيكتفى بالسكوت في الدلالة عليه ، ولو ردت واحدة منهما الزواج فلا يصح من وليها العقد عليها . والمراد من البكر التي أمر الشارع باستئذنها هي هي البالغة إذ لا معنى لاستئذان الصغيرة لأنها لا تدري ما الإذن .

هذا وقد ذهب الحنفية إلى أنه يشترط في صحة زواج الولي الكبيرة إذنها فلو عقد عليها بدون استئذان لم يصح ، سواء أكان الولي أباً أم جدّاً أو غيرهما

بكرًا كانت أو ثيبًا إذ لا ولاية عندهم على البالغة لأن علة الولاية هي الصغر .

وقال الشافعي ومالك وأحمد : يجوز للأب أن يزوج البكر ولو كانت بالغا بغير استئذانها ، لقوله عليه السلام « الثيب أحق بنفسها من وليها ، والبكر تستأمر وإذنها سكوتها » فقد جعل الثيب أحق بنفسها من وليها ومفهومه أن ولي البكر أحق بها منها ، وبما روي أن ابن عمر والقاسم وسالم كانوا يزوجون الأبكار لا يستأمرنهن .

واستدل الحنفية :

(١) بما رواه أحمد وأبو داود أن جارية بكرًا أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت أن أباهما زوجها وهي كارهة فغير ما النبي عليه السلام .

(٢) بأن الولي ليس له أن يتصرف في مال البكر البالغة إلا بإذنها والمال دون النفس فكيف يملك أن يتصرف في نفسها ويخرجها إلى من قد يكون أبغض الناس إليها ؟

(٣) أن جميع ما في السنة من الأحاديث الصحاح والحسان المصروفة باستئذان البكر ومنع العقد عليها إلا بإذنها لا يعقل له فائدة إلا العمل على وفقه لاستعالة أن يكون الغرض من استئذانها مخالفتها ، فلو كان الولي إجبار عليها لم يكن للأمر باستئذانها فائدة ؟

واختلف في المراد من البكر التي يعتبر سكوتها رضا ، فمذهب الحنفية أنها من لم يسها إنسان ، ويكون مصيبها أول مصيب ، سواء بقيت عذرتها أم زالت بسبب غير الوقاح كمرض أو وثب أو لم يكن لها عذرة أصلاً ، ومن زالت بكارتها بوطء حلال فهي ثيب ، ومن رميت بزناً فإن تكررت منها ذلك أو أقيم عليها الحد فهي ثيب ، وإن لم يتكرر ولم تحد فهي في حكم البكر من حيث اعتبار سكوتها رضا عند أبي حنيفة لأن الناس عرفوها بكرًا ولم يشتهر أمرها فلا يزال لها حياء الأبكار . وقال أبو يوسف ومحمد والشافعي إنها ثيب فلا

يكفى بسكوته عند استشارها بل لا بد من الإفصاح منها لأنها تيب لغة وشرعا ولا يعلم بقاء حياتها من ذكر الزواج .

وفي هذا الحديث تقرير لمبدأ جليل ذلك هو اعتبار المرأة إنساناً كامل الإرادة والاختيار ، لا حق لأحد عليها في إكراهها على ما لا تحب ، وترضى متى كانت عاقلة ، فقد جعل لها اختيار الزوج الذي سيكون شريك حياتها لشاغلها الحياة الزوجية ، وما تتطلبه من تكاليف ومهام ، ولم يبح لأحد من ذوي قرابتها ولو كان أباه أن يكرهها على الزواج ممن لا ترغب ، بل جعل تزويجه إياها من أي شخص كان موقوفاً على إذنها وإجازتها ، فإن أجازته ورضيت عن فعله بعد علمها بما يلزم العلم به انعددت رابطة الزواج متينة غير منقوضة ، وإلا فلا سلطان لأحد عليها ، ذلك بعد أن كانت المرأة في الجاهلية وضعة الشأن قليلة الخطر ، تكاد تكون من سقط المتاع ، لا رأي لها ولا إرادة في أمر من أمورها جل أو هان ، وكان لوليها أن يزوجه بمن يشاء وبما يشاء أو يعضلها عن الزواج ، لا راد لقوله ولا معقب لعمله ، فجاء الإسلام وفك عنها قيود العبودية والإذلال ، وأناها قسطها من الحرية والاستقلال حسباً تقتضيه طبيعتها الخلقية ووظيفتها في المجتمع .

الحديث ١٠٠

إحداد المتوفى عنها زوجها

عن زينب ابنة أبي سامة عن أم حبيبة قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تَتَّخِذَ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا عَلَى زَوْجِ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا » ، رواه البخاري من حديث طويل .

اللفة : تحمّد : فعل مضارع إما بفتح التاء مع ضم الحاء أو كسرهما من حدث المرأة حداً وحداً وإما بضم التاء وكسر الحاء من أحدث إحداً إذا امتنعت عن الزينة من طيب ولباس لموت زوج أو قريب . وأصل الحد في اللفة المنع ومنه سمي البواب والسجان حداً ، وسميت العقوبة حداً ، والمراد هنا منع المتوفى قريبها أو زوجها نفسها من الزينة والطيب ، ومنع الخطاب خطبتها والطمع فيها ثلاث ليال ، أي مع أيامها ، وقوله وعشراً ، أي ليال مع أيامها كذلك .

الشرح : الحزن على القريب أو الزوج أو صاحب غير محظور وربما كان مشكوراً بل قد يكون إظهاره واجباً مراعاة لحق القرابة ووقاءه لواجب الصبغة . ولكنه متى خرج عن هذا القدر صار مذموماً لأنه يبعث السأم إلى القلب والنم إلى النفس ، ويدعو إلى تعطيل الأعمال وتحريم ما أحل الله ، وربما جر إلى السخط من قضاء الله . والحديث يدلنا على القدر الذي يباح للمرأة فيه أن تبدي الحزن على من يموت من زوج أو غيره ، وقد بين أن لها الإحداً على غير الزوج من أب أو ابن أو أخ أو غيرهم إلى ثلاثة أيام ، أما الزوج فإلى نهاية العدة وهي أربعة أشهر وعشرة أيام ، فتمتنع من التزين والتطيب والظهور بظهر الفرج أو السرور وكذا تمتنع خطبتها والتكلم في شأن زواجها حتى تنتهي عدتها .

وقد أشار بقوله لا يحل إلى أن مجاوزة الإحداً من ثلاثة أيام على غير الزوج حرام يفضى الله ورسوله . ولذا فإن كثيراً من زوجات الرسول صلى الله عليه وسلم ونساء الصحابة كن يكففن عن الإحداً على من يموت من أقاربهن ، ويبدين أمارات التزين بعد ثلاثة أيام ، امتثالاً لأمر الرسول صلى الله عليه وسلم وقياماً عند تعاليمه .

واستدل الحنفية بكلمة « امرأة » على أنه لا يجب الإحداً على الصغيرة لأن (المرأة) لا تطلق إلا على البالغة . وقال غيرهم بوجود الإحداً عليها إذا توفي زوجها كما تجب العدة ، والتقيد في الحديث بلفظ امرأة لأنه خرج فخرج الكثير الغالب وبطال ولها بمنجها مما تمتنع منه البالغة ، واستدلوا أيضاً بتكثير امرأة

على وجوب الاحداد سواء دخل بها أم لا ، حرة كانت أو أمة أو كنانية أو أم ولد إذا مات زوجها لا سيدها . واستدلوا بقوله « تؤمن بالله » الخ على أنه لا إحداد على الذمية وبذلك قال بعض المالكية . وقال الجمهور إن قيد الإيمان لا مفهوم له وإنما ذكر تأكيداً للمبالغة في الزجر ، ولأن الاحداد من حق الزوج وهو ملتحق بالعدة في حفظ النسب فتطالب به الكافرة .

واستدل بقوله « على ميت » على أنه لا إحداد على امرأة المفقود لأنه لم تتحقق وفاته . وبقوله « إلا على زوج » على أنه لا يزداد على الثلاث في غير الزوج أباً كان أو غيره . وعلى أنه لا إحداد على المطلقة مطلقاً ، وبه قالت الشافعية والجمهور ، أما الحنفية فقالوا بذلك في المطلقة رجعيًا والمطلقة قبل الدخول أما المبانة فعليها الاحداد قياساً على المتوفى عنها زوجها . هذا ولم تظهر للتحديد بأربعة أشهر وعشر حكمة جلية فنكمل ذلك إلى العليم الحكيم .

الحديث ١٠١

تخير الأوقات للمواعظ

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : « كان النبي صلى الله عليه وسلم يَتَخَوَّلُنَا بِالْمَوْعِظَةِ فِي الْأَيَّامِ كَرَاهَةً السَّامَةِ عَلَيْنَا » رواه البخاري .

اللفظ : يتخولنا : يتمهدنا بتنوع المواعظ ولا يتقل علينا بتابعيتها . السامة : الملل والضجر .

الشرح : خير الواعظين وعظاً وأجداً نفعاً وأكثرهم تأثيراً من يتفقد أحوال

الناس وأنسب أوقاتهم قبلقي إليهم بمواعظه وينشر بينهم مآثره ، كما أن أحسن العلماء أثراً من اختار للناس مسائل العلم ، وانتقى ما يفيدهم في دنياهم وآخرتهم ، وكان في كل ذلك حسن العبارة فصيح القول ، يخلط الجسد بالمزاج الطريف والحكمة بالفكاهة الشائقة ، ويلتزم تشوقهم إلى ما بين لهم ، وعلوم من شواغل الدنيا ، واستعجاب قوامهم ورغبتهم في التفقه والتعلم . فهناك يكون لوعظه وعلمه أبين الأثر وأجبح الفائدة .

وهذا قدوة للمؤمنين صلى الله عليه وسلم كان يتفقد الأوقات المناسبة للصعابة فيعظمهم ويعلمهم ، ويجعل من حوادثهم وأحوالهم عظات بالغات ، ودروساً جمة المنافع وما كان يداوم عليهم بذلك مخافة أن يلحقهم الملل والضجر فيسأموا وينصرفوا عن سماعه وقبول قوله ، ولكنه كان كالطبيب يعطي من الدواء بالمقدار اللازم للمرض ، ويتمشى معه في طريق العلاج مترقياً في مقادير الدواء ، حتى لا يمل المريض ويكره الدواء فيصعب علاجه ويستفعل داؤه ويمز شفاؤه ، وفي الحق أن النفوس أوقاتاً تكون فيها رغبة في العلم توافقه إلى سماع الموعظة ، وذلك عند صفائها واستراحتها من الغناء والمشقة ، وحين ذاك يلقي أن تبلغ منها بما يناسب مقداراً ومادة ، وأن لها أوقاتاً تكون فيها مكدودة ضجرة ، قد أثقلتها متاعب الحياة وشغلتها صوارف الأيام فلا تقبل علماً ولا تقبل على عالم ، بل تنفر وتقر هاربة لا تلوي على نصيح ناصح ، ولا تصيغ إلى وعظ مرشد ، ومن الخطأ في الرأي أن يبتغي الناصح لها في تلك الأوقات رشداً أو يرقب إصلاحاً ، فعلينا أن نقتدي بالرسول صلى الله عليه وسلم في ذلك ، ولا يكون الواعظ أو المرشد كحاطب ليل لا يدري ما يلقي على الناس ، ولا من يلقي عليه موعظته ، ولجلل كثير بطرق الوعظ والإرشاد واختيار مسائل العلم وتنقيف الناس وبخاصة العامة منهم قلت الفائدة منهم على كثرتهم ، وانصرف الناس عن الاستماع إليهم والركون إلى أقوالهم ، وفضلوا الجلوس في مجالس اللهو

عن دروس العلماء والواعظين ، اللهم إلا قليلاً أحسنوا الوعظ فأحسن القوم الاستماع والعمل ، وأجادوا في القول وتخبروا أساليبه فكان لهم التأثير الحسن والسلطان على القلوب فالانوا قاسيها ، وأسلوا عصيها ، وملكوا زمامها فكانوا ممن الصالحين المصلحين الذين عملوا بقوله صلى الله عليه وسلم « يسروا ولا تعسروا وبشروا ولا تنفروا » .

الحديث ١٠٢

ما يكره من التمدح

عن أبي موسى رضي الله عنه قال : « سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً يثنى على رجل ويُطْرِبُه في المَدْحَةِ ، وفي رواية في المَدْحِ ، وفي أخرى في مَدْحِهِ ، فَقَالَ : أَهْلَكْتُمْ أَوْ قَطَعْتُمْ ظَهْرَ الرَّجُلِ ، رواه البخاري ومسلم .

اللفظ : يطربه : يبالغ في مدحه . المدحة بكسر الميم : كيفية المدح وهيلته . أهلكم أو قطعتم ، كذا بأو ، شك من الراوي .

الشرح : المدح على الشيء قد يكون من إشارات الاستحسان ودواعي التشجيع والإجادة ، ولاستحثات الهمم إلى جلائل الأعمال ، والإشادة بذكر المجد العامل ، وحفز العزائم على الدأب والسعي لتحصيل المعامد وابتناء المنكار ، كما أن السكوت عنه غمط^١ من شأن أولي الهمم وتثبيط لهم ، وقت في عضدهم ، وإماتة لمساءه يكون عندهم من غرائز يدفعها التنشيط ، ويقهرها الغمض^٢ والزراية ، كل هذا خير ما دام القصد ما ذكر ، أما إذا كان المدح للتعلق وإسناد الأعمال إلى غير أربابها فإنه مجلبة الطغيان ، وباعت النفاق والدلة ،

ومحي المهانة والخفارة وموجب المثلث والسحت والكذب ، لأن المادح يضطر إلى الإفراط وقول غير الحق وإلى إظهار ما لا يضمر للممدوح واعتقاده أنه كما يقول مادحه وقد يكون فاسقاً أو ظالماً وهذا غير جائز . ففي حديث أنس : إذا مدح الفاسق غضب الرب . وقال الحسن رضي الله عنه : ومن دعا لظلم بطول البقاء فقد أحب أن يمضى الله في الأرض .

فلماذا ما سلم المدح من تلك الآفات كما تقدم لم يكن به بأس ، ولقد كان سيدنا علي رضي الله عنه إذا أنثى عليه يقول : اللهم اغفر لي ما لا يعلمون ، ولا تؤاخذني بما يقولون ، واجعلني خيراً مما يظنون .

الحديث ١٠٣

من الذنوب ألا يستتر الإنسان من بوله . وأن يمشي بالثيمية

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : «مر النبي ﷺ بِمَخَاطٍ مِنْ حَيْطَانِ الْمَدِينَةِ أَوْ مَكَّةَ فَسَمِعَ صَوْتَ إِنْسَانَيْنِ يُعَذِّبَانِ فِي قُبُورِهِمَا ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : يُعَذِّبَانِ وَمَا يُعَذِّبَانِ فِي كَبِيرٍ ، ثُمَّ قَالَ : بَلَى . كَانَ أَحَدُهُمَا لَا يَسْتَتِرُ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَا يَسْتَتِرُ ، وَفِي أُخْرَى لَا يَسْتَتِرُهُ مِنْ بَوْلِهِ وَكَانَ الْآخَرُ يَمْشِي بِالثَّيْمِيَةِ ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَغَيْرُهُ .

اللمة : المخاط البستان . في كبير : في أمر يشق عليها اجتنابه والابتعاد عنه . بلى : أي إنه لكبير خطره [يحسبونه هيناً وهو عند الله عظيم] . يستتر : يحمل بينه وبين بوله ستره أي لا يتعطف منه . ويستتريه : يتطهر . ويستتزه :

يبعد عن أن يصيبه البول أي لا يتوقى منه . . النعمة : هي نقل الكلام بين الناس لإيقاع الأذى وإلحاق الضرر بهم .

الشرح : يذنبنا الرسول ﷺ أن من الذنوب ما يمدد الإنسان صغيراً لا يبالي أن يقرفه ولا يبالي ارتكابه ويظنه حين الشأن ، وهو سيء المغبة ' مؤلم العاقبة ' وأن من ذلك عدم الاستتار وقت قضاء الحاجة فتبدو للناس عورته كالحيوان البهيمة ، مع أن الله كرمه على سائر الخلق [ولقد كرمنا بني آدم] ويقعد حياته ، وتضيع كرامته ، ويصبح حقيراً شأنه شأن الدواب ، أو ألا يحتز من البول فتصيبه النجاسة وتتناثر على جسمه وملابسه فتلوئها وتجعله مستقذراً في أعين الناس وتفسد صلاته وعبادته ، ومن ذلك أيضاً السعي بالبنيمة ونقل الكلام بين الأصدقاء والخلاف بقصد الإضرار بهم وإفساد صداقتهم ومودتهم ، وكشف ما يكره كشفه ممن أمورهم سواء أكان ذلك بالقول أم بالكتابة ، وسواء أكان المنقول من الأعمال أم من الأقوال ولذا كان خطبها جسيماً وعاقبتها سيئة .

ولقد قال الرسول صلى الله عليه وسلم : « لا يدخل الجنة نمام » وقال : « أحبكم إلى الله أحاسنكم أخلاقاً الموطؤون أكتافاً الذين يألفون ويؤلفون ، وإن أبغضكم على الله المشاهون بالبنيمة ، المفرقون بين الإخوان ، الملتصمون للبراء العثرات » .

وقال الحسن : من نِمَ إليك نِمَ عليك ، ومعنى هذا أن التام ينبغي أن ينفذ ولا يوقى بقوله ولا بصداقته ، وكيف لا وهو لا ينفك عن الفدر والحيانة والإفساد بين الناس ، وهذا من آفات اللسان التي يجب على المسلم أن يحذر منها ويأخذ نفسه ولسانه على الحق ومحبة الناس والعمل لحيرهم ، والبعد عما يضرهم ويسيء إليهم .

الحديث ١٠٤

تعاهد القرآن

عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « تَعَاهَدُوا الْقُرْآنَ قَوْلَ الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ هُوَ أَشَدُّ تَحَفُّصًا مِنَ الْإِبِلِ فِي عُقْلَيْهَا » رواه البخاري ومسلم .

اللغة : تعاهدوا القرآن : حافظوا عليه وتقلدوه حيناً بعد حين بملزمة تلاوته .
تفصياً : تخلصاً وتفلتاً ، يقال تفصيت من الشيء تفصياً إذا تخلصت وخرجت منه .
العقل : بضمين جمع عقال بكسر العين وهو الجبل يشد في ركة البعير .

الشرح : القرآن هو قانون شريعتنا الإسلامية ، وقاموس لغتنا العربية وقدوتنا وإمامنا في حياتنا ، به نهدي ، وإليه نحتكم ، وبأوامره ونواهيه نفتدي ، وعند حدوده نقف ، ساداتنا في سلوك سلته واتباع مناهجه ؛ وشقوتنا في تنكب تعاليمه والبعد عن شريعته ، ومن الواجب أن نتعمده ونتفقد به الحفظ ومداومة التلاوة والمداومة حتى لا يلسى .

ولقد شبه الرسول صلى الله عليه وسلم بالبعير الذي يمشى منه الشراء فمادام تعاهده بالمقال أمن نفوره ، أما إذا أهمل شره وند وصار من الصعب إصاكه ورياضته ، وكذلك القرآن فمضى كان المسلم شديد العناية به لا يترك تعاهده بالتلاوة بل يجعله سميعة في خلوته وجليسه في وحدته ومؤنسه في وحشته ، لا يستبدله بلغو القول والكلام فيما لا يفيد دام حفظه وطال مقامه . أما إذا أهمل شأنه وشغلته الصوارف عنه نسيه وكلفنا طال العهد بتركه ازداد نسياناً ، ووجد مشاق جسيمة في استعادة حفظه وثقل عليه استدراكه ، وهذا الحديث يوافق قوله تعالى ﴿ إِنَّا

سنلقي عليك قولاً ثقیلاً] . ويحضر على مداومة تلاوة القرآن ويفيد إباحة القسم عند الخبر المقطوع بصحته مبتالفة في تلبينه في صدر سامعيه .

الحديث ١٠٥

في الاستعاذة من الإثم والدين

عن عائشة رضي الله عنها : « أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كَانَ يَدْعُو فِي الصَّلَاةِ وَيَقُولُ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْمَأْثَمِ وَالْمَغْرَمِ . فَقَالَ قَائِلٌ : مَا أَكْثَرَ مَا تَسْتَعِذُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنَ الْمَغْرَمِ ، فَقَالَ : إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا غَرِمَ حَدَّثَ فَكَذَبَ وَوَعَدَ فَأَخْلَفَ ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ .

اللقمة : أعوذ : ألبأ وأستجير . المأثم : الإثم والذنب . المغرم : بفتح الميم والراء الغرم وهو الدين ، وفعله غرم كشرط .

الشرح : المعاصي محارم الله التي نهى عباده المؤمنين عن اقترافها وحذرهم من انتهاكها وأن يحوموا حولها . والدين - وقانا الله ذله - مثقل الأعناق ، وطريق المنة والأذى ، وسبيل الفقر ، ومورث المهانة في أكثر أحواله ، فلا غرو أن استعاذ الرسول صلى الله عليه وسلم منه وأكثر من استعاذته في صلواته حتى أدرك ذلك الصعابة فسأل أحدهم عن الباعث على كثرة تَعُوذِهِ من الدين فقال : إن الرجل إذا ادَّان اضطر إلى أن يخفي معسرته وبؤسه حتى لا يشمت به عدوه ولا يلحف في مطالبته غريمه فيظل يملأ ماضيه بزخرف من القول يوه به على سامعيه ، ويماني بينهم وبين الاطلاع على حقيقة أمره ودخيلة نفسه ويظل يقول

إن لي عقاراً يجهة كذا ، وتجارة لن تبور في أصناف كذا وكذا تدر علي من الأرباح كل عام القناطير المنطرة من الذهب والفضة ، ولي ديون علي فلان وفلان ، ولكم سخوت علي الفقراء وجدت علي المساكين ، وأبرأت مدينين من ديون كانوا عن أداها عاجزين ، وهكذا لا يبرح يقول إن لي ولي ولي وهو في كل ذلك كاذب مائن ومناقق غادع حتى ينكشف للناس أمره ويبدو لهم غوره فيطالبوه ويلازموه فيعدهم وينهيم ويضرب لهم الأجل ويتملقهم رجاء أن يملوه حتى إذا جاءت مواعيده ، وحلت النجوم ، استملهم وطلب منهم أن يسئوه مرة أخرى وهو في كل ذلك يماطل ويراوغ ، لأن الدين يهطله وضائق عليه موارده وخانه حظه وعثر به جده ، وألقى يديه صفرأ بما كان يؤمله ، فالتمس الخلاص لنفسه من الناس وإذا بالسبل كسم الحياض أو هي أضيق ، وبالأبواب قد أرتجت^١ دون تنفيس كربته أو تفريغ غتمه فسقط في يده^٢ وأسلم نفسه للمقادير تناوشه فتصرعه فلا يجد منها مفرأ ولا ملتحداً .

ذلك شأن الذي يستدين فيما يكرهه الله أو لا يكون له حاجة للاستدانة فكم من بيوت عامرة خربت ، وثروات طائلة ذهبت وهادت ، ونفوس كانت كريمة عزيزة ذلت وهانت ، وحرمان استطلت علي الدهر خضمت ، وأنوف عزت علي الإحن والحوادث أرغمت بالدين ومهانت ، كل ذلك لدين لم تقس إليه الحاجة ولم تدع إليه ضرورة ملعة ، بل لظهور كاذب ونفاق مزر ، وابتغاء الزلفى لحاكم أو ولي ، والجري وراء عرض زائل ، أو إشباع شهوة مردولة ، وإطفاء غلة بمقوثة ، وهذا الذي يستميز منه الرسول صلوات الله عليه ، أما الاستدانة لحاجة ماسة مع القدرة على الأداء فلا يستعاذ منه ، ولا يستغني عنه إلا القليل من الناس لأن بعضهم محتاج إلى بعض ولا غنى لأحدهم عن الآخر . وما أحوجتنا إلى الاقتداء بالرسول في استعاذته والبعد عما يوجب الذلة ويزري بالكرامة ويريق ماء الحياء وبضيع المروءة ، وما أحوجتنا إلى ابتغاء العزة والمحافظة على الشمم والإباء ، ولا يكون

ذلك إلا بتمسكنا بأداب ديننا والعمل بها وخاصة في هذه الأيام التي قلّ فيها
المعين والمناصر وكثر العدو وأحكم فينا حيلته وأعمل في هدم كيانه وحدتنا
وهيئنا وكل عزيز علينا جهده ومكابده . ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

الحديث ١٠٦

في الحلف بغير الله

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : « أن النبي صلى الله عليه وسلم سمع عمر بن الخطاب وهو يخلف بأبيه ، فقال : إن الله ينهاكم أن تحلفوا بأبائكم ، من كان حالفاً فليخلف بالله أو ليصمت » رواه البخاري .

الشرح : قد يلقي إنسان آخر قولاً أو يذكر له خبراً فلا يصدق السامع إما لمخالفته لما يملكه من موضوع الحديث ، أو لفراسته عنده أو لغير ذلك من البواعث التي تحول دون وقوع ذلك الخبر موقع القبول ، أو بصدقه ولكن يحتاج من القائل إلى ما يؤكد به ، ويزيده ثبوتاً وتحققاً ، فيضطر المتكلم إلى أن يؤكد قوله ويوثق خبره بأنواع المؤكدات ، ومنها اليمين .

فالخلف على الشيء يفيد تأكيد المعلوف عليه باقتراحه بما يعظم عند السامع والمتكلم . وفي هذا الحديث يعلمنا الرسول صلى الله عليه وسلم بمن تخلف ونؤكد أقوالنا إذا أردنا الحلف ، ومن نعظم ، وبين لنا أن نخلف بالله ولا نخلف بأبائنا ، لأن التعظيم الحقيقي لا يكون إلا له سبحانه وتعالى وهو الجدير بالإجلال والإكبار .

ولما كان النهي يقتضي الحرمة ، فقد أفاد الحديث حرمة الحلف بالآباء ، وبكل ما سوى الله من نبي أو ولي ، وتخصيص الحلف بالله خاصة ، ولكن اتفق العلماء على أن اليمين تنعقد بالله وذاته وصفاته العلية ، والمشهور من مذهب المالكية أن النهي عن الحلف بالآباء للكرامة لا للتحريم ، وعند الحنابلة للتحريم لقوله عليه الصلاة والسلام « من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك » ويرى بعض الأئمة أنه لا إثم في الحلف بغير الله ما لم يسويته وبين الله في التظيم ، أو كان الحلف متضمناً لكفر أو فسقاً ، وأما ما ورد في القرآن من القسم بغير الله كالشمس والقمر والنجوم والطور ففيه جوابان : أحدهما أنه على حذف مضاف والتقدير ورب الشمس الخ . والثاني أن ذلك يختص بالله سبحانه وتعالى فإذا أراد تعظيم شيء من مخلوقاته أقسم به وليس لغيره ذلك .

الحديث ١٠٧

النية في الحلف

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
« الْيَمِينُ عَلَى نِيَّةٍ اَلْمُسْتَخْلَفُ » رواه مسلم وابن ماجه .

الشرح : يتخاضع اثنان أمام القاضي في حق لأحدهما على الآخر وليس لصاحب الحق منهما بينة فيطلب بين خصمه فيحلفه بأمر القاضي نائياً خلاف ما يحلف عليه .

ويكلف رجل رجلاً آخر عملاً من الأعمال فيزعم أنه قام به ويقسم على ذلك نائياً في يمينه عملاً آخر ، أو معرضاً بشيء سوى ما حلف عليه ، فهل تعتبر في ذلك نية الحالف أو نية المحلف ؟

بدلتنا الحديث على أن المعتبر ما نواه المحلف لا الحالف ، والحنت وعدمه على ما نواه المستحلف فمن حلف نأوياً خلافاً ما طلب منه الحلف عليه حنت في يمينه وعليه كفارة اليمين .

وقد فصل العلماء في ذلك . وخلاصة التفصيل أن المحلف إن كان ظاناً أو كاذباً في دعواه فالمعبرة بنية الحالف وإلا فبنية المحلف ، وكذا إذا كان المحلف هو القاضي أو نائبه فعلى نية المحلف ، أما إذا كان بغير طلب أو بطلب غير القاضي أو في موضع لا تعلق لأحد بمحتي قبل الحالف فعلى نية الحالف .

والحاصل أن اليمين على نية الحالف في كل الأحوال إلا إذا استحلطه القاضي أو نائبه في دعوى توجهت عليه فتكون على نية المستحلف ، وهذا مراد الحديث سواء كان اليمين بالله تعالى أم بالطلاق أم بالعتاق إلا إذا حلفه القاضي بالطلاق أو العتاق فتنتفع بالتورية ويكون الاعتبار بنية الحالف لأن القاضي ليس له التحليف بهما وإنما يستحلف بالله تعالى .

الحديث ١٠٨

كراهة الحلف في البيع

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « الْحَلْفُ مَنْفَقَةٌ لِلسُّلْعَةِ مَحْمَقَةٌ لِلْبَرَكَةِ » — وفي رواية للربيع « رواه البخاري ومسلم .

اللفظ : الحلف : القسم والمراد اليمين الكاذبة كما صرح بذلك في رواية الإمام أحمد . منفقة : مصدر ميمي من التفات بفتح النون وهو الرواج ضد الكساد . السلعة بكسر السين : واحدة السلع بكسر ففتح وهي المتاع وما أعد

للتجارة . محمقة ، يوزن منقفة ، من المحق وهو النقص والإبطال ، والماء فيها للمبالغة . البركة : الزيادة والنماء .

الشرح : 'سأوم' تاجرأ في شراء سلعة ، ومختلفان في الثمن فيقسم لك الأيمان المفلطة أنه لا يربح فيها شيئاً إذا باعها لك بما ذكر من الثمن ، أو أن غيرك قد عرض عليه فيها أكثر مما تعرض أنت ، وأن في بيعها لك بما رغبت غبناً عليه وخساراً كبيراً ، أو لمختلف معه في نوع السلعة أو جلسها فيلظك باليبين أنها من الصنف الفلاني أو من نوع كذا ولا يزال ينطق لك الكلام ويفريك بالأيمان حتى تغتر وتصدقته فتشتريها كما قال بما طلب من الثمن ، حتى إذا فصحت عنها لم تجدها كما كنت ترغب أو وجدتها لا تساوي ما دفعت فيها بينما يكون البائع قد ظفر منك بالثمن الذي أراده ، وهكذا يصنع مع غيرك فتنتفك بضاعته وتزداد ثروته ، وكلما وجد الربح قد نما بين يديه ولم يرق الذهب والفضة أمام حيله استمرأ هذا السبيل الذي يرى أنه يدر عليه الربح الوفير ، من غير كبير مجهود ولا خسارة مادية ، ويظن أنه بذلك قد أمن البوار وسلم من الحسرة ، حتى إذا ظن أن الدنيا قد واتته ، وأن السعادة أقبلت عليه وسالته الأيام ، نزلت به مصيبة في جسمه أو ماله أو ولده ذهبت بوافر ثرائه ، واجتاحته جائحة أودت بما جمع واقتنى ، من مرض ممض أو فقد ولد أو سرقة أو حريق أو نحو ذلك من البلاء ، التي يصيب بها الله من لا يرفعون دينه حقاً ، ولا يخشون لبطشه يؤساً ولا عقاباً ومن يتخذون اسمه هزواً ولعباً ، ويشكرون بمهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً ، فيصبح صفر اليدين يندب حفظه ، ويلقي على الدهر ثبته ما أصابه ، وما درى أنه هو الذي خاط لنفسه ثوب الفقر وما نزل به ، وهو الذي حفر لنفسه تلك الهوة العميقة التي تردى فيها لا إلى نجاة أو قرار ، بما خفر من ذمته وكذب في قوله ، ونقض من بين الله واجب الوفاء بها ، ولازم رعايتها ، وهذا يصدق عليه قول الله تعالى : [سليستدرجهم من حيث لا يعلمون ، وأملى لهم إن كيدني متين] .

فواجب المؤمن في تجارته أن يكون صادقاً أميناً لا خائناً ولا غاشاً وأن

يقنع بالريح القليل من حلال طيب عن ربح كثير من حرام خبيث لأن الأول كثير البركة مأمون الفائدة ، بعيدة عنه الفوائت بمنجاة عما يذهب من النوائب . أما الثاني فبسيل أن تأخذه التنازلات القادحات فتقل لركنه وتمحق زيادته ، ولمال قليل في صحة وطمانينة وراحة بال ، خير من غنى كثير في مرض واضطراب فكير وولاس وهموم .

الحديث ١٠٩

شراء المصرة

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
« مَنْ اشْتَرَى فَمْرًا مُصْرَةً فَاتَّحَلَّيَهَا فَإِنْ رَضِيَهَا أُمْسَكَهَا وَإِنْ سَخِطَهَا فَفِي حَلَّتِيهَا صَاعٌ مِنْ تَمْرٍ » رواه البخاري وأبو داود .

اللفظ : المصرة : الدابة التي ربط ضرعها ليجتمع اللبن من قولك صريت الماء في الحوض وصريته بالتخفيف والتشديد إذا جمعته . سخطها : كره شراءها ولم يرد بقاءها عنده . الصاع : قدحان وثلاث .

الشرح : كان بعض الناس - ولا يزالون - إذا أراد بيع شاة أو بقرة ربط أنداءها يومين أو أكثر حتى يجمع اللبن فيها ، ثم يخرج بها إلى السوق ليبعها فيظن من لا يعرف حقيقة أمرها أنها غزيرة اللبن حافلة الضرع ، وأن ذلك عاداتها فيكثر بذلك ويشترها بثمن غال ، حتى إذا ما عاد إلى بيته واحتواها منزله وحلب ذلك القدر الذي كان قد اجتمع في ضرعها وجدها قد صارت عجفاء لا تدر أخلاقها ؟ ولا تعطيه من اللبن إلا اليسير ، فيعرف أنه قد خدع بظنه أن ورما

شعم وأن تصريتها اكتناز باللبن فيسقط في يده ويصبح في حيزه مسن أمره
وغم وبؤس مما صار إليه .

فبين الرسول صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث أن من حدث له ذلك
واشترى دابة مصراة فهو بالخيار بعد أن احتلبها إن شاء أمسكها ورضي بها على
ما فيها من عيب وغرر وإن شاء ردها على بائنها ورد معها قدحين' وثلاثا من التمر
لقاء ما احتلبه من لبنها واسترد الثمن الذي دفعه لأن البائع غرر به وخدعه واستغل
طبيب نفسه ونقاء سريره من اتهام غيره بالفسق وعدم احتياظه .

ومن هذا الحديث تسعين أمور :

(١) أن الخيار لا يثبت إلا بعد الحلب، والجمهور على أن المشتري إذا علم أنها
مصراة ثبت له الخيار على الفور ولو لم يحلب ، ولكن لما كانت التصرية لا تعرف
غالباً إلا بعد الحلب جعل الحلب قيداً في ثبوت الخيار .

(٢) أن المصراة يحل بيعها مع ثبوت الخيار ولا مدة له بل يثبت عقب الحلب
- ثلاثة أيام بعد الحلب - كما يدل على ذلك بعض الروايات التي روي بها الحديث .

(٣) أن هذا الحكم لا يختص بالغنم بل يشمل الإبل والبقر من ما كول اللحم
أمسا غير ما كوله كالجارية والأتان فلا يرد اللبن عوض وإن ثبت له خيار ردها
لفوات أمر مقصود منها .

وهل يثبت الخيار بمجرد الحلبة الأولى أو بعد الثانية والثالثة ؟ اتفق العلماء على
أن له الحلبة الثانية ولا يسقط خياره بسكوته بعد الأولى . واختلفوا في الثالثة
فقال الجمهور إن له الثالثة لأن الحلبة الأولى لا يتحقق معها معرفة التصرية .
وكذا الثانية لجواز أن يكون نقصها عن الأولى لاختلاف الرعى أو لأمر غير
التصرية فإذا حلب الثالثة تحققت تصريتها فكان له ردها .

(٤) يفيد الحديث أن الصاع يرد مع الشاة ، ويلزم من ذلك عدم رد اللبن ولو كان باقياً أي لا يلزم البائع بقبوله لأن نص الحديث أثبت له حقاً هو صاع التمر وهل يتعين التمر أو يجوز غيره بما يقتات به أهل البلد أو قيمته ؟ مذاهب .

ويدل الحديث أيضاً على وجوب الصاع قل اللبن أو كثر حسماً للزجاج في قلته وكثرته إذ قد يحصل البيع في صحراء أو بادية حيث لا يوجد من يعتمد قوله في المقدار والقيمة .

هذا وقد خالف الحنفية الحديث ولم يعملوا به فلم يلتوا الرد بعيب التصريه ولم يوجبوا رد الصاع من التمر . وحجتهم على ذلك أن حكم هذا الحديث يخالف للأصول المعلومه ، وما كان كذلك لا يلزم العمل به ، أما المقدمة الأولى فإن المعلوم من الأصول أن المثليات تضمن بثلتها والقيميات بقيمتها من النقيدين . وهنا إن كان اللبن مثلياً فضائه بثلته لبناً وإن كان قيمياً فضائه بقيمته من النقيدين وهو في الحديث مضمون بالتمر فهو خارج عن الأصلين جميعاً .

وأيضاً إن القواعد الكلية تقتضي أن يكون الضمان بقدر التالف من المضمون وهنا قدر الضمان بالصاع مطلقاً قل اللبن أو كثر . وأيضاً إن الحديث يقضي برد الصاع ولو كان اللبن باقياً ، وفي ذلك ضمان الأغنياء مع بقائها والأعيان لا تضمن بالبدل إلا إذا هلكت كالتصوب وسائر المضمونات .

وأما المقدمة الثانية فإن هذا الحديث خبر آحاد فيفيد الظن ، والأصول المعلومه مقطوع بها من التشرع ، والمظنون لا يمارس المقطوع . وقد نوقشت هذه الجميع ورد عليها بما لا يتسع المقام لبسطه .

الحديث ١١٠

ثبوت خيار المجلس في البيع والشراء

عن حكيم بن حزام أن النبي ﷺ قال: «الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا فَإِنْ صَدَقَا وَبَيْنَا بَوْرِكَ لَمَّْا فِي بَيْعِهِمَا وَإِنْ كَتَمَا وَكَذَبَا مُحِقَّتْ بَرَكَةُ بَيْعِهِمَا» ، رواه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي وأحمد .

اللفظ : البيعان : البائع والمشتري ويسمى المشتري بيعاً من باب التثنية لأن البيع هو البائع . الخيار : اسم من الاختيار أو التغيير وهو طلب خير الأمرين من إفضاء البيع أو فسخه . والمراد به خيار المجلس في الفسخ لأن الإفضاء لا يحتاج إلى شيء زائد على الإيجاب والقبول وبكفي فيه السكوت . يتفرقا : يفترقا بأبدانها وقيل يفترقا بالأقوال أي ما لم يتم البيع بالإيجاب والقبول . وزعم بعضهم أنه يقال افترقا بالكلام وتفرقا بالأبدان ، ورد ذلك بقوله تعالى [وما تفرق الذين أوتوا الكتاب] فإنه ظاهر في التفرق بالكلام لأنه المخالفة في الاعتقاد ، ويرجع حمل التفرق في الحديث على تفرق الأبدان ما رواه البيهقي بلفظ «حتى يتفرقا من مكانهما» ويان ابن عمر رضي الله عنهما كان إذا باع أو اشترى شيئاً ولم يشأ الرجوع قام من مجلسه ومشى هنيئاً ، صدقاً وبيناً ، أي صدق البائع والمشتري في نوع المبيع وسلامته من العيوب وبين له ما فيه ، وصدق المشتري البائع في نوع الثمن وجنسه وبين له ما فيه من عيب أو نحوه - كتما وكذبا - أي أخفى كل منهما عن الآخر ما في البذل الذي يكون من جهته وغش كل منهما الآخر فيما عليه البذل .

عقدت بركة بيعهما أي قلت وضاعت الزيادة والفائدة التي كان يرجوها كل منهما البائع في الثمن والمشتري في المبيع بما يتبليها الله به من الحوائج والمصائب التي تذهب بما في أيديهما .

الشرح : قد يشتري الإنسان شيئاً من آخر لحاجة له فيه ثم يندم على الشراء لطروء ما يدعو للتدم من رغبة عما اشتراه أو استكثر الثمن أو بدو أمر لم يكن بادياً من قبل يقتضي رد المبيع ، وقد يبيع شيئاً من ماله لحاجة عرضت ثم يتبين له أفضلية بقاءه إما لتبين خسارة في البيع واعتدائه إلى مخلص سوى البيع من الحاجة التي دعت إليه فيود كل منها أن لو أقاله صاحبه وفسخ مسا بينهما من عقد أو وجد سبيلاً يحله من هذا التماقد ، لذا بين الرسول صلى الله عليه وسلم أن كلا من البائع والمشتري بالخيار بعد الإيجاب والقبول بين إمضاء البيع أو فسخه مادام في مجلس البيع فلكل منهما أن يفسخه دون رضا الآخر ، ويسمى هذا (خيار المجلس) أما إذا ترك أحدهما صاحبه فلا خيار لهما ولا لأحدهما لأن ما كان بينهما من عقد قد تأكد بالمفارقة فلا سبيل إلى العدول عنه إلا برضا الطرفين بالإقالة . فالتفرق المذكور في الحديث هو التفرق بالأبدان لأنه المفهوم عند الإطلاق إذ قيل تفرق الناس ولأن البيمين (بتشديد الياء) هما البائع والمشتري على ما تقدم ولا يسمى أحدهما بيعاً حقيقة إلا بعد حصول العقد منهما ومتى حصل العقد لا يكون منهما تفرق بالأقوال بل الأبدان . ولأن كل واحد يعلم بداهة علماً عاماً أن المشتري بالخيار ما لم يوجد منه قبول المبيع ، وأن البائع خياره ثابت في ملكه قبل أن يعقد البيع ، فلو كان المراد من التفرق الاختلاف في الأقوال وهي الإيجاب والقبول - إذ ليس بينهما أقوال سواهما - خلا الحديث عن الفائدة ولم يكن له معنى . وبهذا تمسك من أثبت لكل من المتبايعين خيار المجلس وهم جماعة من الصعابة والتابعين منهم علي وابن عمر وابن عباس وأبو هريرة وشريح والشعي وعطاء . وذهب مالك وأبو حنيفة إلى عدم القول بخيار المجلس وإلى أن الصفقة متى تمت بالإيجاب والقبول فلا خيار إلا بالشرط . ولم يعملوا بهذا الحديث لما رخصته ما هو أقوى من نحو قوله تعالى [وأشهدوا إذا تباعتم] لأن الآية تدل على طلب الإشهاد عند البيع فإن وقع قبل التفرق لم يكن له فائدة مع ثبوت خيار المجلس ، وإن وقع بعد التفرق لم يصادف عمله لأنه وقع بعد تمام البيع . وقوله [أو فوا بالعقود] والراجع عن

موجب العقد قبل التفريق لم يكن موفياً به وقوله عليه السلام : « المسلمون عند شروطهم » الخيار بعد العقد بدون شرط مفسد للشرط وهو العقد الذي بينهما ، وفي بعض هذه الأقوال مقال يرجع إليه من شاء في المطولات .

المشهور أن حد التفريق بالأبدان موكول إلى العرف فما عده العرف تفرقاً حكم به وإلا فلا .

وفي الحديث دلالة على شؤم التدليس والكذب وبين الصدق والإرشاد .

الحديث ١١١

النهي عن بيع الثمر قبل بدو صلاحه

عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ نَهَى عَنْ بَيْعِ الثَّمَارِ حَتَّى تُزْهِىَ ، فَقِيلَ : وَمَا تُزْهِى ؟ قَالَ : حَتَّى تَحْمَرَّ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَرَأَيْتَ إِذَا مَنَعَ اللَّهُ الثَّمَرَةَ بِمَ يَأْخُذُ أَحَدُكُمْ مَالَ أَخِيهِ ؟ » رواه البخاري ومسلم .

اللفظ : تزهي ، في القاموس : زها النخل طال كازهي ، والبسر تلون كازهي .

الشرح : كان الناس في عهد الرسول يبيعون ثمار نخيلهم أو بساتينهم قبل أن يظهر نضجها وأمانها من العاهات بل أن يبدو الثمر من أكمامه فتجتاحه الجوائح وتذهب به العاهات والأمراض بأن يفن الطلع ، أو يقصد الثمر ، حتى

إذا جاء الجذاذ^١ ولم يجد المشتري ثراً بما رغب فيه وقت الشراء فيختم مع البائع ويكثر بينهما اللجاج والشعناء ، البائع يقول : بعتك وما ضمن لك السلامة من الآفات ، والمشتري يقول : ما اشتريت إلا لكي أنتفع بما دفعت ثمنه . وبم تستحل الثمن الذي أخذته إذا كنت لم أقبض شيئاً مما اشتريته ؟ وفي ذلك من العداوة والبغضاء ما فيه .

فنهى الرسول صلى الله عليه وسلم البائعين والمشتريين عن بيع الثمار قبل أن تعقد فيبدو صلاحها ، وتظهر حمرتها وصفرتها ، وتصير بأمن من الآفات التي تهلكها لكيلا يحصل بينهم الاختلاف والمخاصمة إذ قد عرف كل منهم ما هو مقدم عليه وأمن على البديل الذي يأخذه من الآخر .

ولظاهر النهي قال بعض العلماء بطلان البيع قبل أن تزهي الثمار سواء قبل وجودها أم بعده وقبل ازدهائها وقيل إن البيع جائز .

هذا ونهاية الحديث تدل على العلة في النهي ، وأنه مخاطب به البائع لئلا يأكل مال أخيه بالباطل ، والمشتري لئلا يضيع ماله ويساعد البائع على الباطل ، وفيه أيضاً قطع أسباب النزاع بين المسلمين .

وهل يكفي بدو الصلاح في جنس الثمار ؟ حتى لو بدا الصلاح في بستان من البلد جاز بيع ثمرة جميع البساتين وإن لم يبد الصلاح فيها ، أو لا بد من بدو الصلاح في كل بستان على حدة ، أو لا بد من صلاح كل جنس على حدة أو في كل شجرة على حدة . قال مالك يكفي بدو الصلاح في جنس الثمار لجواز البيع في الجميع وإن لم يبد صلاحها ولو كانت من أنواع مختلفة . وقال الإمام أحمد لا بد من بدو صلاح كل بستان على حدة . وقال الشافعي يشترط لصحة بيع كل جنس بدو الصلاح في ذلك الجنس بصلاح بعضه ، ولا يشترط صلاح الجميع لأن الإجماع متلاحق واشتراط الكل يؤدي إلى إفساد أكثره ، وقد من الله تعالى على عباده

بكون النار لا تطيب دفعة واحدة ليطول زمن التفكك والتلذذ بها فيشكروا الله على ما آتاهم .

الحديث ١١٢

فضل التجاوز عن المعسر

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : « كَانَ تَاجِرٌ يُدَافِئُ النَّاسَ ، فَإِذَا رَأَى مُعْسِراً قَالَ لِفَتِيَانِهِ : تَجَاوَزُوا عَنْهُ لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَتَجَاوَزَ عَنَّا ، فَتَجَاوَزَ اللَّهُ عَنْهُ » رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ .

الشرح : التجاوز عن المعسرين وتفريج كرب المكروبين من أعظم الأعمال مثوبة ، وأكثرها عند الله أجراً ، وعند الناس حمداً وشكراً ، ولقد قال الرسول ﷺ : « من سره أن ينجي الله من كرب يوم القيامة فليتس عن معسر أو يرضع عنه » وقال صلى الله عليه وسلم : « من فرج عن مؤمن كربة من كرب الدنيا فرج الله عنه كربة من كرب يوم القيامة » وقد يأتي على المرء شدة ومسفة يضيق بها واسع رحابه ، وقسك بتلابيبه^١ وتصعب الدنيا أمامه كسم الحياض ، يوه الخلاص منها بأي ثمن وإن غلا ، ويود أن لو ابتلعت الأرض لديدون تراكمت ، وأزلمات به حلت ، لم تبق على رطب ولا يابس ، ولا صامت من ماله ولا ناطق ، فإذا ما أنقذه دأته مما هو فيه ، وحط عنه بعض دينه أو تجاوز له عما شغلت به ذمته ، كان كمن ردت إليه الحياة وقد كادت تزحف ، أو انتشل من براثن الهلاك وقد أوشك أن يفرق ، وناهيك إذا كان المتجاوز تاجراً شأنه البيع

١ - أي جمع ثيابه عند صدره وغمره كأنها تحنقه .

والشراء الربيع والكسب فهو جسد حريص على زيادة ماله ، وإتمام ثروته ،
وتقلب تجارته في الأسواق يبتغي المال الوفير ، والربيع الكثير ، فإذا ما وضع
عن غريمه بعض ما عليه دل ذلك على إخلاصه وسلامة نفسه من الشح ورغبته
في الخير وابتغاء الأجر ، فلا غرو أن يتجاوز الله عن سيئاته . ويحيط من أوزاره
ويعفو برحمته عن هفواته وهو الغفور الرحيم .

الحديث ١١٣

الاستقراض وحسن القضاء

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم
بِقَضَائِهِ فَأَغْلَظَ ، فَهَمَّ بِهِ أَصْحَابُهُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم :
« دَعُوهُ فَإِنَّ لِصَاحِبِ الْحَقِّ مَقَالاً ، ثُمَّ قَالَ : أَعْطُوهُ سِنّاً مِثْلَ سِنِّهِ .
قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا نَجِدُ إِلَّا أَمْثَلَ مِنْ سِنِّهِ ، فَقَالَ : أَعْطُوهُ ، فَإِنَّ
غَيْرَكُمْ أَحْسَنُكُمْ قَضَاءً » رواه البخاري ومسلم بألفاظ مختلفة .

اللفظة : يتقاضاه يطلب منه قضاء الدين . أغلظ : شدد في المطالبة . فهم به
أصحابه : أراد أصحاب الرسول أن يؤذوه . مقالاً : صولة في الطلب وقسوة
الطبعة . سناً مثل سنه : جبلاً مثل الذي له . أمثل : أفضل وأحسن .

الشرح : اقترض الرسول صلى الله عليه وسلم من أعرابي بغيراً ، فلما حُل
أجل الأداء جاء الأعرابي ليستوفي ماله ولكنه لم يحمل في الطلب ولم يحسن ،
بل شدد في المطالبة على عادة الأعراب من الجفوة ، فأساء ذلك بعض الصحابة
الذين حضروا المطالبة ، وأرادوا أن يؤذوا الأعرابي لسوء أدبه مع الرسول ،

ولكنهم لم يفعلوا أدباً مع النبي صلى الله عليه وسلم .

فقال لهم الرسول : دعوه ولا تأخذوا عليه القول حتى بين حقه ويطلب ماله ،
فإن صاحب الحق ذو صولة وقوة وبيان ، فإذا حيل بينه وبين المطالبة به ضاع حقه
وعد كاذباً أو محتالاً ، ولا شك أن هذا من حسن أخلاق المصطفى عليه السلام
فكأنه يبدي عذر الأعراي في تشديده في الطلب ويكف عنه عادة الصعابة
ويكبح من غيظهم الذي أثاره جفاء ذلك الأعراي وغلظته ، ويسري عنه ما
يعتريه من الخوف والفرع لإرادتهم الإيقاع به .

ثم أمر بأن يشتري له بعير يقضى به حقه ، فقالوا : لم نجد إلا أفضل من
الذي يستحقه ، فقال صلى الله عليه وسلم : اشتروه وأعطوه إياه يكن لكم
فضل حسن القضاء .

يدل هذا الحديث على أمور :

جواز المطالبة بالدين إذا حل أجله ، وحسن خلق النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم وعظم حلمه وتواضعه وإنصافه ، وقبح مجافاة صاحب الحق وإن
أساء في الطلب ، وجواز استقراض الإبل ويلحق بها جميع أنواع الحيوان وعلى
هذا أكثر العلماء ، أما الحنفية فلم يجوزوه ، لأن فيه بيع الحيوان بالحيوان
لسيئة ، وهو منهي عنه في جملة أحاديث صحيحة رجالها ثقات فهي ناسخة لما
في هذا الحديث ولأن الحيوان مما يختلف أفراداه اختلافاً كبيراً ويقع بينها تفاوت
كبير يؤدي إلى الخصومة والمنازعة ، ويدل على جواز الوفاء بما هو أفضل من
المثل المتقارض إذا لم يكن ذلك مشروطاً في المقد ، وإلا فهو حرام لأنه ربا ،
ويستوي في الزيادة القليل والكثير والصفة والمقدار .

الحديث ١١٤

النهي عن القضاء حين الغضب

عن أبي بكرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لَا يَقْضِينَ حَكْمٌ فِي رَوَايَةِ لَا يَحْكُمُ أَحَدٌ بَيْنَ اثْنَيْنِ وَهُوَ غَضَبَانُ » رواه الجماعة .

اللفظ : الحكم : الحاكم . ويطلق على القيم بما يستند إليه وعلى ما يرتضيه الحصان للفصل بينهما .

الشرح : العدل دعامة العمران وباعث الطمأنينة إلى النفوس ، به يحق الحق ويزهق الباطل ، يأمن في ظلاله الخائف ، ويرتدع من جبروته وسطوته الظالم ، ويقوى للضعيف الحق ، ويضعف القوي المبطّل ، وتستثير بضوئه مسالك الحياة الوادعة السعيدة ، ويضمحل على صغره صخب البطش والجور .

وأحرى بمن نصب للفصل بين الناس في الخصومات واستجلاء الحق في ثنايا الدعاوى والأباطيل أن يكون جد خريص على وضع الأمر في نصابه وتفرس الصواب من بين عريض الأقوال والمزاعم ، ولا يتحقق ذلك إلا بأن يكون حاضر الذهن وأحياناً لكل ما يقال بين يديه ، يزنه بميزان الصيرفي الناقد ، والمبصري الحاذق مالمكأ زمام أمره ، خالي الذهن من الصوارف التي تحول بينه وبين ما جعل له ، رزيناً لا تستغزه الأهواء ، ولا يأمر لبه الملق^١ والإطراء^٢ ، حليماً لا يحمل حقبة^٣ المكدرات ، ولا تهيج طائرته^٤ المفزعات ، فارغ النفس من المهوم والشواغل هنالك يتحقق منه العدل ، ويرتضي الحكم ، وتخضع الهامات العاصية ، وتذل

النفوس الطاغية، ويمتد ظل الأمن على الناس، وتسكن ثورة الأهواء، ويقضى على نزوات الميت والفساد .

أما إذا كان القاضي أو الحكم على غير ذلك اختل نظره وربما تجاوز الحق إلى الباطل في حكمه كأن يكون حال غضب استولى على نفسه، وصعب عليه صرفه ومقاومته، وكذا سائر ما يتعلق به القلب تعلقاً يشغله عن استيفاء النظر ودقة البحث لاستيضاح الصواب. ولذا نهى الرسول صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث أن يقضي القاضي بين الناس وهو غضبان، وقاس العلماء على الغضب كل ما من شأنه أن يؤثر على العقل ويغير الفكر من جوع أو مرض أو مم أو نحو ذلك .

الحديث ١١٥

التعريف بالقطعة وحكمها

عن زيد بن خالد رضي الله عنه قال : « جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فَمَسَّاهُ عَنِ الْقَطْعَةِ ، فَقَالَ : اعْرِفْ عِقَاصَهَا وَوِكَاءَهَا ثُمَّ عَرَّفْنَاهَا سَنَةً فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا وَإِلَّا شَأْنُكَ بِهَا . قَالَ : فَضَالَةُ النَّعْمِ ؟ قَالَ : هِيَ لَكَ أَوْ لِأَخِيكَ أَوْ لِلذَّئْبِ ، قَالَ : فَضَالَةُ الْإِبِلِ ؟ قَالَ : مَا لَكَ وَلَهَا ؟ مَعَهَا سِقَاؤُهَا وَحِذَاؤُهَا تَرُدُّ الْمَاءَ وَتَأْكُلُ الشَّجَرَ حَتَّى يَلْقَاهَا رَبُّهَا ، رواه البخاري وغيره بألفاظ مختلفة .

اللفظة : القطعة (بضم اللام وفتح القاف على المشهور) كل مال معصوم مفروض للضياع لا يعرف مالكه ، وأكثر ما تطلق على ما سوى الحيوان ، أما الحيوان فيقال له ضالة . العفاس : الوعاء الذي يكون فيه الشيء من جلد أو لسيج أو خشب أو غيره أو مأخوذ من العفص وهو الشيء لأن الوعاء يشق على

ما فيه ، وأصل العفاس الجلد الذي يكون على رأس الغارورة ، يقال عفصتها عفصاً إذا شددت العفاس عليها وأعفصتها إذا جعلت لها عفصاً . الوكاه : (بكسر الواو) وهو ما يشد على رأس الصرة والكيس من خيط ونحوه وفعله أو كى كأعطى . والمراد من معرفة العفاس والوكاه تمييزهما عن غيرهما حق لا تختلط اللقطة ببال المتقط ، وحق يستطيع إذا جاءه صاحبها أن يستوصفه العلامات التي تميزها عن غيرها ليتبين صدقه من كذبه . عرفها سنة : انشر خبرها بين الناس بقدر استطاعتك حتى يعلم صاحبها أمرها . شأنك بها : تصرف فيها . لأخيك : المراد به صاحبها أو ملتقط آخر . الذئب : المراد به كل حيوان مفترس . ما لك ولها : دعها وشأنها . سقاؤها : السقاء وعاء الماء والمراد به هنا كرشها لأنها تخزن فيه الماء فتقوى على السير عدة أيام دون أن تشرب . حذاؤها : المراد به أخفافها أي أنها تقوى على السير وقطع البلاد ورعي الشجر والامتناع على السباع المفترسة . ربيها : صاحبها .

الشرح : اشتمل هذا الحديث على حكم ثلاثة أشياء سئل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(١) اللقطة : وقد تقدم تعريفها وأنها أكثر ما تطلق على غير الحيوان وقد بين الرسول حكمها بأنه يجب على ملتقطها أن يتبين علاماتها التي تميزها عما عداها من وعاء ورباط ، وكذا كل ما اختصت به من نوع وجلس ومقدار (كيل أو وزن أو ذرع) ويحافظ عليها حفاظه على ماله ولا يستدها غنيمة ساقها الله إليه فيعمل فيها يد الإثلاف والإنفاق كأنما هي مال مملوك له ، سواء في ذلك الحظير والجليل ، ثم يعرفها وينشر نباها بما يستطيع في مجتمع الناس ، وعقب الصلوات في المساجد وسبعث يظن أن ربيها هناك ، وما يمتد أنه يذيع أمرها حتى يصل إلى صاحبها . ومدة التعريف سنة ، وتلك في ذات القيمة غير التافهة وقال جمهور العلماء إن التعريف سنة واجب إذا أراد تملكها ولم يرد حفظها على صاحبها ، أما إذا أراد حفظها لملكها ، فالأصح أنه يلزمه التعريف أيضاً لئلا تضيع

على صاحبها فإنه لا يدري أين هي حتى يطلبها .

أما القليل التافه الذي يعلم أن صاحبه لا يطلبه عادة فإنه لا يُعرف أصلًا ويملك بأخذه . وإن كان يتبعه صاحبه يعرف أياها إلى أن يغلب على الظن أن صاحبه لا يطلبه بعد ذلك . وإن كانت اللقطة مما يتسارع إليه الفساد كالطعام فملتقط أن ينتفع به ويضمنه لصاحبه ، وله أن يتصدق به ولا ضمان عليه ، هذا حكم تعريفها .

أما أخذها والتقاطها فهو مستحب ، وقيل يجب ، وقيل إن كانت في موضع يأمن عليها إذا تركها استحب الأخذ ، وإلا وجب ، وإذا علم من نفسه الطمع فيها حرم عليه أخذها . وهذا كله في غير لقطة الحرم ، أما لقطة الحرم فيحرم أخذها إلا لتعريفها لقوله عليه السلام « لا يلتقط لقطنها - مكة - إلا من عرفها » .

ولما فقدت الأمانة ، وغلب الطمع على الناس ، سنت الحكومات في قوانينها أن من وجد شيئًا وجب عليه تسليمه إلى رجال الحكومة ، وإلا عد سارقًا يعاقب بما يستحق ، وهذا لا بأس به .

واللقطة في مدة التعريف ودبحة عند الملتقط لا يضمنها إذا هلكت إلا بالتعمدي ، وعليه ردها لصاحبها متى بين من العلامات والأمارات ما كان خاصًا بها يميزها عما عداها ولا يشترط أن يقيم البينة ، وإذا انقطعت المدة ولم يطلبها صاحبها فإن للملتقط الانتفاع بها وعليه ضمانها إن عاد يطلبها .

(٢) ضالة الغنم : وقد ذكر النبي عليه السلام أنه يجوز أخذها بقوله « هي لك أو لأخيك الخ » فكانه قال : هي ضيعة معرضة للهلاك ، مترددة بين أن تأخذها أنت أو أخوك وهو صاحبها أو ملتقط آخر ، أو أن تفقرسها الوحوش ، وفي ذلك حث على أخذها . وهل يجب تعريفها أو لا ؟ الجمهور على الوجوب ، فإن لم يطلبها صاحبها كان للملتقط أن يأخذها وغرم لصاحبها . وقال المالكية إنه يملكها بمجرد الأخذ ولا ضمان عليه ولو جاءها صاحبها لأنه سوى في الحديث بين الذئب والملتقط ، والذئب لا غرامة عليه ، فكذلك الملتقط .

وأجمعوا على أنه لو جاء صاحبها قبل أن يأكلها الملتقط ردت إليه .

(٣) ضالة الإبل : وقد ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنها مستفنية عن الملتقط وحفظه بما ركب في طباعها من الجلادة^١ على العطش والقدرة على تناول المأكول من الشجر بغير تعب لطول عنقها فلا تحتاج إلى ملتقط وبخاصة أن بقاءها حيث ضلت يسهل على صاحبها العثور عليها بدل أن ينفقها في إبل الناس .

الحديث ١١٦

النهي عن عقوق الأمهات وكثرة السؤال وإضاعة المال

عن المغيرة بن شعبه قال : قال رسول الله ﷺ : « إن الله حَرَّمَ عَلَيْكُمْ عُقُوقَ الْأُمّهَاتِ ، وَوَادَ الْبَنَاتِ ، وَمَنْعَ وَهَاتٍ ، وَكَرِهَ لَكُمْ قِيلَ وَقَالَ ، وَكَثْرَةَ السُّؤَالِ ، وَإِضَاعَةَ الْمَالِ » رواه البخاري .

اللفظ : عقوق الأمهات إيذاؤهن وعدم القيام بحقوقهن . واد البنات : دفنهن أحياء . منع : مصدر منع يمنع . هات : اسم فعل بمعنى أعطى . والمراد بهما منع ما أمر الله بإعطائه وطلب ما لا يستحق . قيل وقال : وفي رواية قِيلَ وَقَالَ ، وهما إما اسمان ، يقال كثر القيل والقال ، وإما مصدران لقال يقول والمراد كثرة الكلام المفضي إلى الخطأ والزلل ، وكرر للمبالغة في الزجر عنه ، وإما فعلان محكيان والمراد حكاية أقاويل الناس والبحث عنها ليحدث بها ، فيقول قال فلان كذا وقيل كذا .

الشرح : اشتمل هذا الحديث على ستة أشياء يجب على المسلم اجتنائها .

أولها : حقوق الأمهات وعدم القيام بمحقوقهن والوفاء لهن بما يجب من حسن الطاعة والإنفاق والمعونة ، وطيب القول والبهدهما يفضيهن أو يسبب سخطهن ، فطالما شئيت الأم بابنها حملاً وفصلاً ورضاعاً وقرية وحياطة من كل أذى وضرر تسهر لينام ، وتتعب ليرتاح ، وتشفى ليسعد ، ابتسامته وهو صغير أشبه لديها من الدنيا وما فيها ، وصحته وسروءه أغلى ما تبقي الحصول عليه ؛ تقتديه بكل مرتخص وغال ، وتقيه بما تستطيع وغلك من كل غائلة وشر . إن بكى طارت نفسها شماعاً^١ ، وإن مرض تفرحت جفونها التياً ، فليس من حسن الصنيع أن يقابل ذلك بالجحود والكفران أو يحمله في مطارج النسيان . وقد خص الأم في هذا الحديث لأن الحقوق لإليها أسرع لضعفها وليلبه على أن ير الأم مقدم على ير الأب في التلطف والحنو .

وثانيها : دفن البنات وهن أحياء . وكان أهل الجاهلية يفعلون ذلك مخافة الفقر أو العار ، لأن البلى ضعيفة المنة ، عاجزة عن مزاحمة الرجال في كسب مادة الحياة فتكون عبئاً على أبيها وحملاً ثقيلاً ، فكان بعضهم يقتل البنات ليخفف عنه ثقل معيشتهم ، وبعض آخر يئذهن مخافة أن يحلن عليه العار بزلة تجعل أهلها سبة الدهر .

وثالثها : منع وهات . والمراد بها البخل بالمال عن الواجبات الشرعية وما تقتضيه المروءة من زكاة وصدقة وبر وإعانة محتاج وغوث مستغيث ولحو ذلك والطمع فيما ليس أهلاً له من ابتغاء أجر بدون عمل ، أو زيادة على استحقاق لما في ذلك من إضاعة المروءة وإذلال النفس ، وأكل المال بالباطل .

ورابعها : قيل وقال . والمراد تتبع أخبار الناس وأحوالهم للتحدث بها وإشاعتها وربما كان في شيء منها ما يفضب القول فيه من أمور كان يود إخفاءها وأسرار لا يجب إذاعتها ، فتلشأ العداوة وتنمو الضغينة ويعم الفساد والأذى .

أضف إلى ذلك ما يصم^٢ من كانت هذه صفته من المذلة والصغار ، وما يلقاه من الناس من الإهانة والاحتقار .

١ - طارت نفسها شماعاً : تبهدت من الخوف . ٢ - وصمه : عابه .

وخامسها : كثرة السؤال ، والمراد بذلك إما سؤال المال والصدقة ، وفي ذلك من إراقة ماء الوجه وإذلال النفس ما يربأ المؤمن أن يندس به نفسه . وإما السؤال عن المشكلات والمعضلات وأخبار الناس واختراع الأحاجي والألفاظ للتمجيز والإرهاق لما يترتب على ذلك من إضاعة الوقت في غير المفيد ، وربما كان في الجواب عن السؤال ما يؤلم السائل ويسيه إليه أو إلى غيره . على حد قوله تعالى [لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم] .

وسادسها : إضاعة المال ، بالإسراف في إنفاقه أو إنفاقه فيما يفضب الله من المحرمات .

وعلى الجملة إنفاقه في غير وجهه المأذون فيه شرعاً مما يحلب مصلحة دنيوية أو دنيوية أو يدفع مضرة كذلك . ذلك بأن المال قوام الحياة ومادة الدنيا التي هي مزرعة الآخرة ، وإضاعته تورث الندم والفقر والذل ، انظر إلى ما يصنع في الأفراح والمآتم وجهاز العروس والمتازل ، وما ينفق في الملاذ والملاهي والرياء والملق الحكماء ، والظهور بالمظاهر الكاذبة الخادعة وما يحلب ذلك من الحراب العاجل . وقانا الله شر هذه الآثام ووفقنا للعمل بسنة خير الأنام .

الحديث ١١٧

قبض العلم يموت العلماء

عن عبد الله عمرو بن العاص قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول :
« إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ أَنْتَزَاعاً يَنْتَزَعُهُ مِنَ الْعِبَادِ وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ
بِقَبْضِ الْعُلَمَاءِ حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ عَالِمٌ اتَّخَذَ النَّاسُ رُءُوساً ، وَفِي رِوَايَةِ رُءُوسَاءِ
جُهْلًا لَا فَسْطُولًا فَأَفْتَوْا بِغَيْرِ عِلْمٍ فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا » رواه البخاري ومسلم .

الشرح : العلماء هم مصابيح الهداية ، ورسول الرشاد ، وأمناء الله في خلقه ، يهدون الضال ، ويأخذون بيد المسترشد إلى حيث السداد والصواب ، آتاهم الله من بسطة الفهم ، وسعة العقل ، ونفاذ البصيرة ما يكون عصمة لهم من الزلل في الرأي ، والخطئ في الفهم^١ ، وعوناً على استكناه الحقائق^٢ ، وكشف غوامض العلوم فصدورهم أوعية المعارف ، وعقولهم خزائن الحكم ، يفيض منها على الناس يلبوع لا ينضب ، ومعين لا يفيض^٣ . وعلى مقدار كثرتهم في الأمة واسترشاد الناس بهم يكون رقيها وعزها ، كما أن في قلتهم وانقضاء الأفراد من حولهم أو ابتعادهم عن الناس يكون انحطاطها وتأخيرها ، وانتمارها في جهالة جهلاء ، وفشو الأكاذيب والأضاليل فيها .

ومجوت العالم يحبو مصباح يضيء ظلمات الحياة ، ويثلم سيف كان للحق ماضياً ، وينهدم ركن من أركان عظمة الأمة ومجدها ، فإن لم يختلفه غيره بقي ذلك الجانب مهيضاً ، وظل ذلك الركن مظلماً ، واستولت من بعده على العقول الأوهام والخرافات ، وثار من مكانها هوام الفتنة والزيف ، وتصدر المجالس من ليس لها بأهل ، وأفق من ليس بينه وبين العلم لسب ولا صبر ، فأذاع الأساطير ، وملأ الأفئدة والأذان بما يلبو عنه العلم الصحيح ، ويحافي الحق والصواب ، ولا يزال سادراً في ظلمات الزيف حتى يضل من حوله بضلاله ويمضي البصائر عن سواء السبيل .

فواجب على العلماء أن يذيعوا ما ائتمنهم الله عليه من مسائل العلوم وأبكار الفنون وأن يلشروا بين الناس نور الهدى ولا يستأثروا به دونهم ، وعلى العامة أن يحرصوا على تفهم ما يحتاجون إليه في حياتهم حتى لا يصبغوا في يدها لا هادي فيها ولا رشاد .

١ - أي فساد الفهم .
٢ - استكناه الحقيقة : عرف صرّها .
٣ - يفيض : لا يقل ولا يحف .

الحديث ١١٨

مضار الاختلاف وكثرة السؤال

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « دعوني مَا تَرَكَكُمْ ، فَإِنَّمَا أَمْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ سَوَالُهُمْ وَاخْتِلَافُهُمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ ، فَإِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَاجْتَنِبُوهُ ، وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ » رواه البخاري ومسلم .

الشرح : لهذا الحديث سبب . روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب الناس فقال : أيها الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجوا ، فقال رجل : أكل هام يا رسول الله ؟ فسكت حتى قالها ثلاثا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لو قلت نعم لوجبت ، ولما استطعتم ثم قال : ذروني ما ترككم الخ . الحديث .

يعلم الرسول صلى الله عليه وسلم المسلمين الاقتصار في السؤال على ما لا بد لهم منه ، وعدم الإلحاح فيها لا فائدة فيه ، خافة أن تقع الإجابة بأمر يستعمل فيؤدي لترك الامثال ، فتقع المخالفة والمعصية فيكون العذاب ، وهذا إذا لم يكن المقام مقام استفهام واسترشاد حيث يحمّد السؤال ويدم السكوت . وربما تقضي كثرة السؤال إلى مثل ما وقع فيه بنو إسرائيل ، إذ أمروا أن يذبحوا بقرة ، فلو ذبحوا أي بقرة كانت لامتثلوا ، ولكنهم شددوا فشدد عليهم .

ثم أرشدهم إلى أنه يجب عليهم أن ينفقوا عند نواهي الرسول صلى الله عليه وسلم ويحتلوا كل ما حظر عليهم فعله فلا يسوغ لهم الإتيان بشيء منه ، وقد استدل بعض العلماء بعموم النهي في هذا الحديث على أن الإكراه أو الضرورة لا تبطل

فعل المنهي عنه كالتداوي بحرم أو دفع العطش به .

وأن الشرع لم يكلفهم إلا بما يطيقونه ، فلا يكلفهم بما فوق طاقتهم ولا بما يستعمل عليهم فعله ، ويدخل في ذلك كثير من الأحكام ، كالصلاة لمن عجز عن ركن منها أو شرط ، فيأتي بما في مقدوره ، وكذا الوضوء وسائر المودة وحفظ بعض الفاتحة .

وقد استدل بهذا الحديث على أن اعتناء الشرع بالمتنبيات فوق اعتنائه بالمأمورات لأنه أطلق الاجتناب في المتنبيات ولو مع مشقة الترك ، وقيد في المأمورات بقدر الطاقة ، وقد يقال إن النهي يقتضي الكف عن الشيء وهذا مقدور لكل أحد ولا مشقة فيه فلا يتصور عدم الاستطاعة ، بخلاف الأمر فإنه يقتضي الفعل وقد يعجز عن مباشرته كما هو مشاهد فلذا قيد الأمر بالاستطاعة دون النهي . واستدل به على ذم كثرة السؤال والتعمق في المسائل إذا كان على وجه التعمق والتكلف ، أما إذا كان على وجه التعلم والتعليم لما يحتاج إليه من أمر الدين أو الدنيا فذلك جائز بل مأمور به لقوله تعالى [فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون] .

أضف إلى هذا أن كثرة السؤال عما لا يعني مضية للوقت ، واشتغال بما هو عبث ، وداعية إلى الاختلاف والمجادلة بالباطل . ومثل ذلك كثرة التفرغ على مسائل لا أصل لها في الكتاب ولا السنة ولا الإجماع فيصرف فيها زمان كان صرفه في غيرها أولى .

ومن ذلك البحث عن أمور مقيمة ورد الشرع بالإيمان بها مع ترك البحث عن حقيقتها ، وعما لم يثبت فيه دليل صحيح كالسؤال عن وقت الساعة وعن الأرواح ، وعن مدة هذه الأمة إلى غير ذلك مما لا يعرف إلا بالنقل ويوقع التعمق فيه في الشك والحيرة ، وقد روي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا يزال الناس يتساءلون حتى يقال هذا الله خلق الخلق فمن خلق الله ؟ »

وضابط القول في ذلك :

أن المذموم من البحث والسؤال هو الإكثار فيها لا يأتي بفائدة ، وتفرع المسائل وتوليدها لا سيما يقل وقوعه أو يندر ، وبخاصة إذا كان الحامل على ذلك المباهاة والمبالغة . وكذا إغلاق باب البحث وللمناقشة حتى يفوت الإنسان كثير من الأحكام التي يحتاج إليها في حياته .

أما إيمان النظر^١ والبحث في كتاب الله تعالى والمحافظة على ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم والصحابة الذين شاهدوا التنزيل وعرفوا السنة وما دلت عليه ، فإن ذلك محمود نافع مطلوب ، وهو الذي كان عليه عمل الفقهاء من التابعين ، أما من جاء بهدم فقد كثر بينهم الجدل والمراء وتولدت الشحناء والبغضاء ، وهم أهل دين واحد حتى صدق عليهم قول الرسول صلى الله عليه وسلم في آخر الحديث «فلما أهلك من كان قبلكم كثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم» .

الحديث ١١٩

في فضل الصدقة والاستخفاف عن السؤال

عن حكيم بن حزام رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
«الْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى وَأَبْدَأُ بِمَنْ تَعُولُ» رواه البخاري .

اللفظ : اليد العليا : اليد المتصدقة المنفقة . اليد السفلى : اليد الآخذة . تعول : يكون في عيالك وتلزملك نفقته .

الشرح : من أفضل نعم الله على عبده سعة الرزق وبسطة المال ، وخير المال ما وقى به المرء نفسه ذل السؤال ، وحفظ به ماء وجهه ، فمن عرف لنفسه

١ - أؤمن بالنظر في الأمر : بالغ فيه وأبعد في الاستقصاء .

حقها ، وبغى لها السعادة ، دأب وسمى في تحصيل ما يوفر كرامته ، ويفنيه عن سؤال الناس ، وجعل له يداً عندهم . ولم يحمل لأحد عليه فضلاً ، وأما من رضي بالهوان وقنع بالمدون واستطاب الراحة والدعة فلا يبالي أن يعرض أديم وجهه للامتهان ، ولا يؤله أن تستباح كرامته ، وتراق على ما في أيدي الناس عزته وإباؤه .

فالرسول ﷺ يرغبنا في السعي لطلب الرزق من طرق المشروعة وليكون لنا فضل التصديق على البؤساء والمعوذين ولا نكون ممن يمدون أيديهم لسؤال الناس ويقنعون بما يلقي إليهم من فتات الموائد ، ويحشنا على الإنفاق في سبيل الخير مما أفاء الله علينا ، وأن نبداً بدوي القربى منا ومن تلزمنا نفقتهم حتى يكون ثواب الصدقة مضاعفاً وأجرها عظيماً .

الحديث ١٢٠

في التحلل من المظالم في الدنيا

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « من كانت عينه مظلمة لأخيه فليتحلل له منها فإنه ليس ثم دينار ولا درهم ، من قبل أن يؤخذ لأخيه من حسناته ، فإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات أخيه فطُرحت عليه » رواه البخاري .

اللفظ : مظلمة : بكسر اللام مصدر ظلم كضرب ، وهو الجور والإيذاء . يتحلل منها : يستبرئ منها بإيفائه إياها أو إبرائه . ثم : في اليوم الآخر ، يؤخذ من حسناته : من ثوابها .

الشرح : ما أجمل العدل وإيتاء كل ذي حق حقه . وما أحسن الوثام يجمع شمل المسلمين ، ويقوي رابطتهم ويشد أواصر وحدتهم ، وما أجدرهم أن يصدروا في أعمالهم عن حب يتبادلونه ، وإخلاص يفيض عليهم هناة وسعادة ، وما أشقاهم إذا لبسوا ثياب النمرور ، واضطغنوا بالإحن والبغضاء ، واستشعروا الغل والظن ، كل يبغى الشر لأخيه ، ويود لو التهم ما في يده . وأودى بطارفه وتآلده ، واستأثر دون الآخر بالخير ومنافق الحياة .

ماذا يرجو الظالم من ظلمه ؟ وماذا يرجي لمآقبته ؟ وما الذي أعده يوم يقتص منه ويؤخذ للمظلوم بحقه ؟ لأن غره إقبال الأيام وابتسام الدهر له فليحذر تغلباته فإنها شديدة قاسية ، ولئن اعز بقوة جسمه ، وامتداد سلطانه فيسندوق لطيفاته وتجهزه مرارة الصاب والمعلم .

ويوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه ، يوم يمض الظالم على يديه يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا ، هنالك تنجذب عن السيون الغشاة ويتفرق عن المعاصي الأصحاب والأنصار ، ولا يبقى إلا ما أسلف من خير أو شر ، ويؤخذ بيد المعاصي فينصب على رؤوس الناس ، وينادي مناد : هذا فلان بن فلان ، فمن كان له حق فليأت ، فيأتون ، فيقول الرب : آت هؤلاء حقوقهم ، فيقول : يا رب فنيت الدنيا فمن أين أوتيتهم ؟ فيقول للملائكة : خذوا من أعماله الصالحة فأعطوا كل إنسان بقدر طلبته . وقد روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أتدرون من المفلس ؟ قالوا : المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع فقال : « إن المفلس من ياتي يوم القيامة بضلة وصيام وزكاة وقد شتم هذا ، وقذف هذا ، وأكل مال هذا ، وسفك دم هذا ، وضرب هذا ، فيمطى هذا من حسناته وهذا من حسناته ، فان فنيت حسناته قبل أن يقضي ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار » ، رواه الإمام مسلم .

الحديث ١٢١

في بطاقة الخير وبطانة الشر

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «مَا بَعَثَ اللَّهُ مِنْ نَبِيٍّ وَلَا اسْتَخْلَفَ مِنْ خَلِيفَةٍ إِلَّا كَانَتْ لَهُ بَطَانَتَانِ، بَطَانَةٌ تَأْمُرُهُ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَاهُ عَنْهُ، وَبَطَانَةٌ تَأْمُرُهُ بِالْأَشْرِ وَتَنْهَاهُ عَنْهُ، فَأَلْفَعُصُومٌ مَنْ عَصَمَ اللَّهُ تَعَالَى» رواه البخاري .

اللفظة : البطانة : خاصة الرجل الذين يبطنون أمره ، ويخصمهم بزيادة التقريب يسمى به الواحد والجمع . يقال بطن فلان بفلان يبطن به بطونا وبطانة إذا كان خاصاً به داخلاً في أمره . تحضه عليه : ترغبه فيه وتحميه إليه .

الشرح : من ولي أمور الناس ومهامهم فقد تعرض لخطر المظالم ، وحمل جسيات الأمور ، وصار مرهوب البطش ، مأمول النوال . ومن شأن ذلك أن يترقب الناس أحواله ، ويطرقوا أبوابه ، كل يبقي عنده الزلفى ، ولهم في ذلك مأرب شق ، وهم في ذلك فريقان : فريق ناصح يبصره بمغاييب الأمور ونقائص الأعمال ، ويرشده إلى مزالق الأقدام ومطارح الهلكة فيجنبه إياها ، ويهديه السبيل الأقوم ، ويأخذ بيده إلى حيث السلامة والنجاة ، فيكون الناصح الأمين ، والصادق الوفي ، وإن أصابه في ذلك مكروه احتمله . وفريق يزين له كل ما صدر منه ، ويموه أمان عيئه حقائق الأشياء فتبدو على صورة مستعارة ، ويجعل كل ما يعمل أو يقوله كأنه إلهام أو وحي متلو لا يتطرق إليه الخطأ من ناحية من نواحيه ، كما يكون له ما يكون من غلط في رأيه ، أو فساد في إدارة حكمه ، ويخفي

الضرر الذي تبدو أعلامه في سبيله ، فلا يلبث حتى يرتطم في سوء عمله ، وتشتبه عليه مصادره وموارده ، ويرتبك في سيئات ما صنع ، فلا هو يستطيع ان يتقدم فيزداد سوءاً ، ولا أن يتأخر إذ ضلت به السبل . ضم إلى ذلك تخلي الأوفياء المخلصين عنه وانفضاضهم من حوله فبيما عليه الأمر ويعز الهدى والسداد .

والشواهد على ذلك كثيرة في كل عصر وأمة ، وما أخذ المسلمون من جميع نواحيهم إلا بتقريبهم بطانة الشر ورجال سوء وتوليهم شئونهم غير الأمناء الصادقين ، وتشريدنهم أولي الرأي والحزم ، وإقصائهم الصالحين الأكفاء ، وتصديقهم ما يوسوس به إليهم شياطين الإنس من زخرف القول والغرور ، حتى ظنوا في المراتب شراباً ، وفي الجديب نضرة ورياً ، فهلكوا وأهلكوا من تبهم وتحطفتهم الأمم من كل جانب وسامهم كل مفلس ، وتكلم عنهم من لا يحسن لهم قولاً ، ولا يرضى لهم مصلحة ولا كرامة ، وقديماً كانت بطانة سوء وبالأعلى الأمراء والحلفاء والأمم ، ونكالا على الصالحين أولي القدرة على كفاء الأمور وتصريف الشئون .

أجل ، إنه يلبني للحاكم أن يتخذ له من يكشف أحوال الناس في السر . ولكن يجب أن لا يعتمد إلا من كان مأموناً ثقة فطناً عاقلاً ، وأن يكون هو حازماً ناقداً متديراً في أحوال أعوانه ؛ لأن المصيبة إنما تدخل على الحاكم المأمون من قبوله قول من لا يوثق به ، فمضى كان كذلك عصمه الله بشيئته من الزلل ، وأمنه العثرات . هذا :

وقد يقال إن هذا التقسيم لا يمكن انطباقه على النبي لأنه وإن جاز عقلاً أن يكون فيمن يتوحد إلى الرسول ويكون من بطانته من هو من أهل الشر فلا يتصور منه أن يصني إليه ويعمل بقوله لوجوب المصصة للرسول . والجواب : إن في نهاية الحديث الإشارة إلى سلامة النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من ذلك وهي قوله « فاللمصوم من عصمه الله تعالى » .

وفي معنى الحديث ما روي عن عائشة رضي الله تعالى عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم : من ولي منكم عملاً فأراد الله به خيراً جعل له وزيراً صالحاً ، إن لم يذكروه ، وإن ذكر أعانه .

الحديث ١٢٢

في ثواب الخوف من الله وصدقة السر

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ : إِمَامٌ عَادِلٌ ، وَشَابٌ نَفْسًا فِي عِبَادَةِ اللَّهِ ، وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ فِي خَلْوَةٍ فَخَاضَتْ عَيْنَاهُ ، وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مُعَلَّقٌ فِي الْمَسَاجِدِ ، وَرَجُلَانِ تَحَابَّا فِي اللَّهِ اجْتَمَعَا عَلَيْهِ وَتَفَرَّقَا عَلَيْهِ ، وَرَجُلٌ دَعَتْهُ امْرَأَةٌ ذَاتُ مَنْصِبٍ وَجَمَالَ إِلَى نَفْسِهَا ، فَقَالَ : إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ ، وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ فَأَخْفَاهَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالُهُ مَا صَنَعَتْ يَمِينُهُ » رواه البخاري ومسلم بترتيب وألفاظ مختلفة .

الشرح : يذكر الرسول عليه السلام في هذا الحديث ما أعده الله سبحانه وتعالى لسبعة من عباده المؤمنين الذين صفت عقيدتهم وزكّت نفوسهم وراقبوا الله في سرهم وعلانيتهم وصدروا في جميع أعمالهم عن رهبة منه وخوف وطمع ، فهم يوم القيامة في كنفه وحياطته حيث لا ناصر لهم ولا معين .

أولهم : إمام نصب ليرعى مصالح المسلمين وينظر فيما يرقمهم ويرفع شأنهم ، فسار بينهم بالقسطاس المستقيم وانتصف للمظلوم من الظالم ولم يخش ضيف

من جورهِ ، ولم يطمع قوي في جامه وسلطانه ، قد أخذ الناس بالحزم على الجادة ، ومهد لهم سبل إقامة الدين ، ومعرفة حدوده في غير إفراط ولا تفريط فأمن الناس في غدوم ورواحهم على أنفسهم وأموالهم ، وفي الحق أن العدل دعامة الملك ، ووسيلة التقدم وال عمران ، وسير الأمم في سبيل الرقي بخطوات واسعة في جميع مرافق حياتها ووسائل نهضتها وسعادتها . ويدخل في ذلك أيضاً كل من ولي شيئاً من أمور المسلمين فعدل فيه .

وثانيهم : شاب امتلأ فتوة ونشاطاً واكتمل قوة ونمواً لازم عبادة الله وراقب في سره وجهه مولاة ، لم تغلبه الشهوة ، ولم تخضعه لطاعتها ودافع الهوى والطيش .

وثالثهم : رجل خلا إلى نفسه فذكر عظمة ربه وقوة سلطانه ، ورحمته على عباده وجزيل إحسانه ، فاضرورت عيناه بالدموع وفاضتاً طمعاً في ثوابه وغفرانه ، ورهبة من عذابه وأليم عقابه ، لم يفضل ذلك رياء وخديعة على ملا من الناس ومشهد منهم ، مما يدل على صدق تأثره وعمق رهبته .

ورابعهم : من حبيب إليه المساجد فيظل متعلقاً بها يسرع إليها إذا حان وقت الصلاة ويحافظ على أوقاتها ، وليس المراد حب الجدران ولكن حب العبادة والتضرع إلى الله فيها وهذا يستلزم تجافيه عن حب الدنيا واشتغاله بها وهي رأس كل خطيئة ، والمساجد بيوت الله ومجتمع المسلمين ومناط وحدتهم والثناء كلمتهم ، شرعت فيها الجماعات في الجمع والأعياد لما في ذلك من حكم جمة وفوائد لا تحصى .

وخامسهم : رجالان تمكنت بينهما أواصر المحبة الصادقة ، والصداقة الثمينة ، الخالصة لله من شوائب النفاق وابتغاء النفع ، لا يؤثر فيها غنى ولا فقر ولا تزبدها الأيام إلا وثوقاً وإحكاماً ، سرهما في طاعة الله ، وجهرهما في مرضاته لا يتناجيان في معصية ولا يصران منكراً ، ولا تسمى أقدامهما إلى فسق أو فجور ، تجمعهما

رابطة الدين وحبه ، وتفرقهما الفيرة على الدين والزيادة عن حرمة ، لا لمرض زائل أو متاع من الدنيا قليل .

وسادسهم : رجل دعه إلى منكر امرأة اجتمعت لديها كل دواعي الفحش والمصيان من جهال رائع ، وحسب ومال يفري ذوي النفوس المريضة والإيمان الضعيف ، ويهيب بأولي الشهوات الجائعة - وقيل من يجتمع فيها ذلك من النساء - فسرعان ما يلبون النداء ويرعون في خضراء الدمن ؛ ولكن هذا الرجل صدها عن غيها وزجرها عما تبغيه منه ، وذكرها بقوة الله وشدة بطشه ، وأنه منه جد خائف لا يقوى على عصيانه ، ولا يطبق عذاب نيرانه .

وهذا إنما يصدر عن شدة خوف من الله تعالى ومتين تقوى وحياء .

وسابعهم : رجل ينفق في سبيل الله لا يبتغي من الناس جزاء ولا شكورا فهو من المراءاة بعيد ، وعن الزلفى والمخادعة للناس ناء ، يكاد لإخفائه الصدقة ألا تعلم شيئا له ما تنفق عينه ، فأين نحن من مثل هذا ؟ نرى الواحد إذا حدثته نفسه بعمل برٍّ زفت أمامه البشائر ودقت حوله الطبول ، ويأبى إلا أن يقرن اسمه بألقاب التعظيم والتبجيل ، وينعمت بنعموت الإحسان والبر ما ينوء بها عمله ولا يقوى على حملها ما اعتزمه ، حتى إذا أتى وقت العمل ، وإبراز ما نواه إلى عالم الظهور خارت تلك العزيمة ، وتضاءلت هذه الهمة ونسي ما كان منه في سالف الزمان ، حتى يصير في خير كان . ولذا محبت البركة من الأموال وسلطت عليها الأرزاء والأدواء وصارت منبع آلام وشقاء بدل أن تكون سبيل سعادة وهناءة .

فكل واحد من هؤلاء السبعة في الذنوة من التقوى والصلاح والمزلة العليا من منازل الأبرار والمتقين ، فلا غرو أن كلأم الله بحفظه وساطهم بحياطته ، ومن كان في كنف الله لم ترهقه النوائب ولم ترق إليه الخطوب والأحوال .

الحديث ١٢٣

جزاء الانتحار وقتل النفس

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« مَنْ تَرَدَّى مِنْ جَبَلٍ فَقَتَلَ نَفْسَهُ قُتِلَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ يَتَرَدَّى فِيهِ خَالِدًا مُخْلَدًا
فِيهَا أَبَدًا ، وَمَنْ تَحَسَّى شَيْئًا فَقَتَلَ نَفْسَهُ قَسَمُهُ فِي يَدِهِ يَتَحَسَّاهُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ
خَالِدًا مُخْلَدًا فِيهَا أَبَدًا ، وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِحَدِيدَةٍ فَحَدِيدَتُهُ فِي يَدِهِ يَحْبُهَا
فِي بَطْنِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخْلَدًا فِيهَا أَبَدًا » رواه البخاري .

اللفظ : تردى : سقط ، والمراد أسقط نفسه . خالداً مخلداً : يطول مقامه
ويدوم عذابه . تحصى : تجرع وشرب . يحبأ : يطمئن .

الشرح : إن الصبر على المكاره من علامات قوة العزيمة ، والجزع والياس من
صفات أهل الضعف والخور ، فالعاقل من رضي بالمعيش حلوه ومره وقابل
الشدائد بمزيمة ثابتة وجنان قوي ، علماً بأن الأمور بيد الله ، وأن الصبر يعقبه
اليسر ، والفريق يأبى بعده الفرج ، والفقر يزول بالغنى ، لا دوام لحال ولا استمرار .

فمن حدثته نفسه بالانتحار لضيق معيشته ، أو مرض طالت مدته ، أو
اخفاق في امتحان ، أو ضياع مال ، أو فقد حبيب فيسمى للتخلص من الحياة
بأن يلقي نفسه من جبل ، أو يتناول سماً ، أو يقر بطنه بمذبة أو خنجر ، أو
يطلق على رأسه الرصاص ، أو يرمي بنفسه تحت قطار فلا يظن أنه بذلك قد
نجا وتخلص من العذاب ، بل تعرض لعذاب طويل الأمد ، شديد الألم بما قتل
به نفسه في الدنيا ، فلا هو أبقي على حياته ، ولا هو بالنجى يوم القيامة
من عذاب الله .

فالحازم المفكر ، والبصير المتدبر لا يستسلم لليأس ، ولا يقنط من رحمة الله ولا يلجأ الى مثل هذه التناقض . بسل يثابر ويصبر ، ويكل الى الله تصريف الأمور ، فالمرضى يشفى ، ومن رسب في الامتحان هذا العام فقد ينجح في العام القابل ، ومن نزلت به كارثة في صحته أو ماله فإن الله قادر على أن يزيلها ويموهه خيراً منها .

الحديث ١٢٤

النبي عن سب الدهر

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
« قال الله : يَسُبُّ بَنُو آدَمَ الدَّهْرَ وَأَنَا الدَّهْرُ يَدِي اللَّيْلُ وَالثَّهَارُ »
رواه البخاري .

الشرح : تنزل بالمرء حوادث ، وتحمل به كوارث ، وتجري تصاريف القدر على غير ما يرغب ، فيشتد همه ، وتصبح الدنيا في وجهه أضيق من كفة الحابل^١ فيسخط ويتبرم ويضطرب حتى يخرج عن جادة العقل ويحيد عن سبيل الحازمين الحكماء ، كأنما أخذ على الأيام عهداً ألا تجري ريحاً له إلا رخاء حيث أصاب ، وعقد بينه وبينها ميثاقاً أن تكون كما يحوى في جميع الأوقات والأزمان .

فإذا لم تكن على ما يشتهي سب الزمان وتصاريفه ، ولعن الأيام وما أحدثت وما درى أن الأيام مسخرة من بيده تقلب الليل والنهار ، وأنها تسير بقدر معلوم ليس له فيه اختيار . فالسخط عليها سخط على من يمينه زمامها ، وبقدرته تصريفها لحكمة يزيدنها ، ونظام وإبداع يحريه ، لا طاعة لمخلوق

ولا وقوفاً عند رغبة انسان ، فمن ألت به نازلة أو حلت بواديه فادحة فلا يضق بها صدره ولا يكفر بيزيل نعم الله عليه ، وليصبر فإن الأيام لا تبقى على حال ، ولا يدوم يؤس ولا حزن ، فإن مع السر يسراً ، وبعد الضيق فرجاً .

الحديث ١٢٥

المبادرة إلى الإيمان والإقلاع عن المعاصي

عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
« مَثَلِي وَمَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ كَمَثَلِ رَجُلٍ أَتَى قَوْمًا فَقَالَ : رَأَيْتُ الْجَيْنِسَ
يَعْنِي ، وَإِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْعَرِيَانُ ، فَالْتَجَاءَ النَّجَاءُ ، فَأَطَاعَهُ طَائِفَةٌ فَأَذْجَوْا عَلَى
مَهْلِكِهِمْ فَتَجَرَّوْا وَكَذَّبَتْهُ طَائِفَةٌ فَصَبَّحَهُمُ الْجَيْنِسُ فَأَجْتَنَحَهُمْ ، رواه البخاري .

اللفظ : مثلي : صفي وحالي العجيبة . النذير : المخبر بما فيه شر وسوء .
العرين : ضد المكسو ، والنذير العريان كان رجلاً من خشم متزوجاً في بني
زيد فأراه بنو زيد أن يغيروا على قبيلته فحافوا أن ينذر قومه فعملوا عليه
حراساً بعد أن خلعوا ثيابه ، فصادف منهم غرة وفر إلى أهله فأنذرهم وكان بما
قاله لهم :

أنا المنذر العريان يلبد ثوبه إذا الصدق لم يلبد لك الثوب كاذب

فكان مثلاً لكل أمر تخاف مفاجاته ، ولكل رجل لا ريب في كلامه . النجاء :
الحرب وهو منصوب على الإغراء . أذلجوا : ساروا من أول الليل أو ساروا الليل
كله . صباحهم : أغار عليهم في الصباح . اجتناحهم : استأصلهم فلم يبق على أحد .

الشرح : جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم للناس بالهدى ودين الحق بشيراً ونذيراً ، وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً ، وأمدّه ربه بالمعجزات الباهرة ، والآيات البينة التي تؤيد صدقه ، ولم يقو أحد من معانديه على إبطال براهينه ، ودلائل حججه مع كثرة المعاندين وتوافر الوسائل لديهم ، وتمكنهم من كل ما يليهم ما يبتغون ، فقامت له الكلمة عليهم ودحضت مفترياتهم ، فمرة قالوا إنه ساحر ، ومرة قالوا إنه شاعر ، وأخرى قالوا إنه يتلو أساطير الأولين اكتتبها فهي تملى عليه بكرة وأصيلاً .

وم في كل ذلك كاذبون يجادلون بالباطل بعدما تبين لهم الحق ، وقد هدى الله به للإيمان قوماً أخلصوا لله فنجوا وفازوا ، وأضل آخرين بكفرهم وعنادهم فباءوا بالحزى والعذاب الأليم ، ولو أطاعوه لما أصابهم ما لحقهم من الذل والهوان بالفسل والهزيمة في الحرب تارة ، والقتل والأسر تارة أخرى ، وبالعجز المبين عن أن يقفوا في سبيل دعوته ويمنعوا انتشارها في أقطار المعمورة ، ويحاولوا دون دخول الناس في دين الله أفواجاً ، وما كان عنادهم ولا مجادلتهم عن يقين يعتقده ولا شبه لم يحل الشك عنها ولكن تكبراً وهتوا ، غفلة أن تزول عنهم مناصب ثوارثوها ، ومظاهر تخيلوا أن العز والمجد في المحافظة عليها . فشب الرسول صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم حاله وحالهم بالنتذر المخوف الذي بدت عليه جميع أمارات الصدق ، وجاء يحذر قومهم غارة العدو المهلكة ، فأسرع إلى تصديقه طائفة واستمدت للنجاة فنجحت في سمة من الوقت وفازت ، وتباطأت في تصديقه طائفة غرتهم الأمانى ، ولم يتخذوا لأنفسهم الحيلة من عدو قوي وجيش جرار حتى صعبهم العدو وأغار عليهم فأهلكهم ولم يبق منهم أحد .

الحديث ١٢٦

محاسبة الوالي لعماله والتشديد عليهم

عن أبي حميد الساعدي قال : « استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنَ التَّخِيفِ عَلَى صَدَقَاتِ بَنِي سُلَيْمٍ ، فَلَمَّا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَاسِبُهُ قَالَ : هَذَا الَّذِي لَكُمْ وَهَذِهِ هَدِيَّةُ أُهْدَيْتَ لِي ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : قَهْلًا جَلَسْتَ فِي بَيْتِ أَيْيِكَ وَبَيْتِ أُمِّكَ حَتَّى تَأْتِيَكَ هَدِيَّتُكَ إِنْ كُنْتَ صَادِقًا ، ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَطَبَ النَّاسَ وَحَمْدُ اللَّهِ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ : أَمَّا بَعْدُ فَايُّيَ أُسْتَعْمِلُ رِجَالًا مِنْكُمْ عَلَى أُمُورِنَا وَلَا يَلِي اللَّهُ فَيَأْتِي أَحَدُكُمْ فيقول : هَذَا لَكُمْ وَهَذِهِ هَدِيَّةُ أُهْدَيْتَ لِي ، قَهْلًا جَلَسَ فِي بَيْتِ أَيْيِهِ وَبَيْتِ أُمِّهِ حَتَّى تَأْتِيَهُ هَدِيَّتُهُ إِنْ كَانَ صَادِقًا ، فَوَاللَّهِ لَا يَأْخُذُ أَحَدُكُمْ مِنْهَا شَيْئًا بِغَيْرِ حَقِّهِ إِلَّا جَاءَهُ اللَّهُ بِعَمَلِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، فَلَا عَرَفَ أَحَدًا مِنْكُمْ لِقِيَّ اللَّهِ يَحْمِلُ بَعِيرًا لَهُ رُغَاءٌ ، أَوْ بَقَرَةٌ لَهَا خَوَارٌ ، أَوْ شَاةٌ تَبْعَرُ - ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى رَأَى بَيَاضَ إِبْطَيْهِ - أَلَا هَلْ بَلَغْتُ » ، رواه البخاري ومسلم بروايات مختلفة .

اللفظ : الرغاء : صوت البعير . والخوار : هوت البقرة أو الثور . واليعار : صوت الشاة .

الشرح : يضرب الرسول صلوات الله وسلامه عليه من نفسه مثلاً للولاء والخلفاء في محاسبة عمالهم وتمريرهم عليهم على ما ولوهم عليه ، فلا يتأملوا عنهم ولا يتركهم

يجمعون الثروات ، ويباتون أموال الرغبة ، متعذرين من سلطانهم أداة لذلك ، ويسلطون أذنابهم وأتباعهم يظلمون الناس في جباية الأموال منهم بغير حتى وإرهاقهم ويتخذون منهم ومن بيوتهم وسطاء ومدخرات لطلب الإتاوات لهم ، كما هو الشأن في بعض الحكام في جميع الأمم ، ترى الواحد يتولى إمارة مقاطعة أو ولاية وهو رقيق الحال يكاد يكون من المدممين الذين يحل إعطاؤهم من الزكاة فلا يلبث عاماً أو عامين حتى يعود أبحر الحقيقة ، مكتنز الجعبة ، متضخماً ثراء ومالاً وفيراً ، فالوظيفة تدر عليه أخلاف النعم من هدايا يتقي بها شره أو يحتلب نفعه وبره ، ورشاوى يشترى بها ظلمه وجوره ويدفع بها عن القسدين بأسه وجزمه . فسرعان ما يدب الفساد في أمر ولايته ويتشبه به عملاؤه فيميشون عبث الذئاب في الغنم ويدوق الناس منهم كل سوء وأذى ، ويتظرون إليهم نظر الطائر إلى الصائد فزعين وجلين ، وعلى أنفسهم وأموالهم خائفين مذعورين ، ويتمنون الخلاص من حكمهم ولو بذلوا في سبيل ذلك ما بذلوا فكثر الثورات ، وتعضى الأوامر ، وتستأسد النفوس الشريرة ، وتسرى في القلوب روح الفوضى والاضطراب والتمرد ، وما شأن حكم يكون ذلك أساسه ؟ لا شك أنه سريع الانهيار قريب الزوال .

فمحاسبة الخلفاء والملوك لولااتهم ومؤاخذتهم على ما يرتكبون من المخالفات تجعلهم حريصين على إقامة العدل والقسطن بين من هم تحت رعايتهم ، والعمل على تأمينهم من كل خوف ، والسر على راحتهم وما فيه رقيهم وسعادتهم ، وعدم الاستكانة إلى الراحة والتواني ، وكف أيديهم وألسنتهم عن تناول ما ليس لهم بحق ، فتسود الطمأنينة في القلوب وينصرف الناس إلى إتقان أعمالهم ، وإجادة مصنوعاتهم ، وترقية شئونهم في ظل السكينة والأمن .

ولقد حذر النبي صلى الله عليه وسلم من سوء العاقبة من يأخذ ما ليس له بحق من الحكم والولاية وبين له مصيره بأن يأتي يوم القيامة حاملاً ما أخذه على كفيه مفتضعاً أمره ، دائماً بين الخلائق ظلمه وجرمه .

أما بعد ، فمن يرى هذا المآل الويل والمرتع الوحيم ويرضى لنفسه ذلك الحزى والهوان ، بسبب مال زائل ، وعرض فان ، ومتاع من الدنيا قليل ؟

الحديث ١٢٧

أخذ الزوجة نفقتها من مال زوجها بدون إذنه

عن عائشة رضي الله عنها أن هنداً بنت عتبة قالت : « يا رسول الله إن أبا سفيان رجلاً شحيحاً وكلياً يعطيني ما يكفيني وولدي إلا ما أخذته منه وهو لا يعلم ، فقال : خذي ما يكفيك وولديك بالعرف » رواه البخاري ومسلم .

اللفة : الشح : البخل مع حرص وهو يمتنع المال وغيره . والبخل يختص بالمال ، وقيل إن البخل إذا صار طبيعة وخلقاً سمي شعاً . المروف : ما جرى المرف بكفايته .

الشرح : هند هي زوج أبي سفيان صخر بن حرب وأم معاوية . قتل أبوها عتبة وعمها شيبة وأخوها الوليد يوم بدر فشق ذلك عليها فلما كان يوم أحد قتل حمزة بن عبد المطلب عم النبي صلى الله عليه وسلم ففرحت بذلك وعمدت إلى بطنه فشقته وأخذت كبده فمضتها ثم لفظتها . أسلمت بعد فتح مكة واستقرار النبي بها بعد إسلام زوجها وقيل قبله ، وأبو سفيان هو صخر بن حرب بن أمية ، رأس قريشاً بعد وقعة بدر ، وسار بها في أحد ، وساق الأحزاب يوم الخندق ، ثم أسلم ليلة الفتح بعد أن أسرته طلائع المسلمين وأجاره العباس بن عبد المطلب .

جاءت هند إلى النبي تشكو إليه فقالت أي سفيان عليها وعلى أولادها في الإنفاق مع يساره وغناه وأنها لا تستطيع أن تنال منه ما يرفقه عيشتها وأولادها إلا إذا أخذت من ماله سرّاً بدون علمه ، واستقتت الرسول هل يكون عليها من إثم في ذلك ؟ فأفتاها عليه السلام بأن تأخذ من ماله ما يكفيها وأولادها بما جرت به عادة أمثالها .

وفي هذا الحديث أحكام منها :

(١) القضاء على الغائب فإن الرسول قضى لهند باستحقاقها النفقة وأمرها بأن تأخذها من مال أبي سفيان دون أن يسمع قول أبي سفيان ، وبغية خلاف الفقهاء ، فالحنفية لا يجوزون القضاء على الغائب إلا بحضور وكيله أو وليه ليسمع الدعوى وتقام البيئة في مواجهته فعسى أن يكون له دفع أو اعتراض يبطل دعوى خصمه ، ولما ورد من الآثار المفيدة عدم الحكم بقول أحد الخصمين حتى يسمع القاضي كلام الآخر ، ولم يفرق الحنفية في ذلك بين النفقات وغيرها ولكن الإمام زفر أجاز القضاء على الغائب في النفقات عملاً بهذا الحديث ولأنه من باب الإعانة لوصول الزوجة إلى حقها على زوجها وهذا هو ما عليه العمل في مذهب الحنفية لأنهم عدوا القضاء في هذه الحال من باب الفتوى كما يشعر به الحديث لأن الرسول صلى الله عليه وسلم لم يطلب منها إثبات ما به تستحق النفقة هي وأولادها من بقاء الزوجية ولزومها طاعة زوجها وأن ما يعطيها زوجها لا يكفيها وأن أولادها الذين تطلب لهم النفقة ليسوا أغنياء ، وقد قيل إن من أولادها الذين عنتهم معاوية وكان وقتذاك ابن ثمان وعشرين سنة ومثله لا ولاية لها في طلب نفقتها . كل ذلك يدل على أن عمل النبي صلى الله عليه وسلم كان من قبيل الفتوى لا الحكم القضائي ، وإلا لوجب ثبوت هذه الأمور كلها قبل القضاء .

(٢) أن القول بقول الزوجة فإن الزوج لم يجعل لها النفقة وأن النفقة مقدرة بالكفاية وإن كان الحنفية - على الحق به عندهم - ضموا إلى هذا الحديث قوله تعالى [لينفق ذو سعة من سعته] الآية وقال إن النفقة تقدر بحال الزوجين معاً .

- (٣) جواز ذكر الإنسان غيره بما لا يجب إذا كان على وجه الاستفتاء والاشتكاك ولا يعد ذلك خيبة محرمة .
- (٤) وجوب نفقة الأولاد بشرط الحاجة والفقر .
- (٥) أن لمن وجبت له النفقة شرعاً على شخص أن يأخذ من ماله ما يكفيه إذا لم يقع منه الامتنال وأصر على الامتناع .
- (٦) أن من له عند غيره حق وهو عاجز عن استيفائه جاز له أن يأخذ من ماله قدر حقه بغير إذنه - وهذا قول الشافعي ، وعند الحنفية عدم جواز ذلك - .
- (٧) أن للأم ولاية قبض نفقة أولادها والإنفاق عليهم وحضانتهم .
- (٨) اعتداد المرف في الأمور التي لا تحديد فيها من الشرع .

الحديث ١٢٨

الرشوة ومضارها

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
« كَعْتُهُ اللَّهُ عَلَى الرَّأِثِيِّ وَالْمُرْتَشِيِّ ، رَوَاهُ الْحَنَسَةُ إِلَّا النَّسَائِي . »

اللفظ : اللعنة : الطرد والبعد من رحمة الله . الرأشي : من يمطي الرشوة وهي بتثليث الرأه ما يمطي لذي نفوذ تزلفاً أو لقضاء غرض . والمرتشي : آخذ الرشوة .

الشرح : تثبت في أيام محنتها وانتقاص أطرافها وضعف نفوس أبنائها بكثير من الأمراض التي تصف شأنها ، وتقضي على نظامها ، وتقوض دعائم

الطمأنينة والأمن فيها ، وإن من شر ما تصاب به أمة من الأمم فشو الرشوة فيها وامتداد يد الحكم ومن إليهم الأمر إلى تناول ما ليس من حقهم ، فلا ترى صاحب حق ينال حقه إلا إذا قدم جملاً لمن عنده وسيلة الحصول عليه ولا ترى ذا ظلامة يطمع في رفع ظلامته عنه إلا برشوة من يقدر على رفعها ، وقد يبلغ الأمر بالمرتشي إلى مساومة الراشي في مقدار الرشوة ، بل والجهر بذلك دون حياء ولا خجل ، ولا تسلم عما يتبع من الأضرار التي لا عداد لها من ذلك ، فالكرامة ضائعة والحقوق مهضومة ، والنسوة مقبور ، والجدي في العمل مضحل والغيرة على أداء الواجب والدأب في سبيل مصلحة الأمة والأمانة في خدمتها وتقدير العاملين . كل ذلك يتلاشى ولا يمد له أفرأ في حياتها ، ويحل مكانه الحمول والضعف ، وتصاب مصالح الأمة بالشلل ، وعقول النابقين بالعقم ، ومواهب المفكرين بالجمود ، وعزائم المجددين بالخور والفتور . وأي خير يرجى من قوم يكون مقياس الكفاءة فبهم ما يتزلف به المرءوس من قرايب ؟ وأي إنتاج يترقب من هيئة حكومية لا يرقى فيها إلا من قدم بين يدي رقيه أنواع الهدايا والرشا لرؤسائه ؟

وقد تلبس الرشوة ثوباً مستعاراً ، ولكنه يشف عن حقيقتها بأن تكون على صورة هدية أو محاباة في بيع أو شراء ، أو إبراء من دين أو نحو ذلك ، وهي في جميع الصور رشوة بشعة المنتظر سيئة المخبر كريمة الراحمة ملوثة للشرف والكرامة ، مضيعة للأمانة .

ولذا كان الراشي والمرتشي ملعونين من الله ومن الناس ، لأن الراشي يساعد المرتشي على تضییع الحقوق ، ويسهل له أكل أموال الناس بالباطل ، وينمي فيه الخلق السيئ ، ويسر له التحكم فيما هو حق لغيره ، فيستمرى هذا الرعي الويل . والمرتشي قد أخذ مال غيره ومنع الحق عن صاحبه حتى يأخذ الرشوة منه . وربما كان الراشي في حاجة ماسة إلى ما يقدم إليه ، والرشوة محرمة حق ولو كانت في سبيل إيصال الحق إلى صاحبه لأنها مال بدون عوض فما بالك إذا

كانت لأجل ظلم شخص أو منع المستحق عن حقه .

وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : من استعملناه على عمل فرزقناه رزقاً فما أخذه بعد ذلك فهو غلول .

وقد قال العلماء : إن الهدايا التي تهدي للقضاة ونحوهم هي نوع من الرشوة لأن المهدي إذا لم يكن متاداً للإمداء إلى القاضي قبل ولايته لا يهدي إليه إلا لغيره وهو إما التقوي به على الباطل ، أو التوصل بالهدية إلى حقه ، وأقل الأحوال أن يكون طالباً للزلفى إليه وتعظيمه والاستطالة على خصومه أو الأمن من مطالبتهم له فيعتشمه من كان له عليه حق ، وهذه الأغراض كلها تنول إلى ما آلت إليه الرشوة فضلاً عن أن للإحسان تأثيراً في طبع الإنسان والقلوب . مجبولة على حب من أحسن إليها ، فربما مالت نفس الحاكم أو القاضي إلى المهدي ميل يدفعه إلى إثارة المهدي عند المخاصمة على خصمه ، وهو لا يشعر بذلك ويظن أنه لم يخرج عن الصواب والحق ، بسبب ما غرسته الهدية في قلبه ، والرشوة لا تفعل أكثر من هذا .

أما بعد ، فالرشوة فح المروءة ، ومصيدة الأمانة والشرف ، لا يقدمها إلا مبطل خائن وضيع ، ولا يقبلها إلا دنيء النفس ، سافل المروءة ، مساوم في دينه وكرامته ، ولا أدري بأي شيء بعد ذلك يمشي الإنسان . ولقد روى البخاري عن أبي حميد الساعدي ، قال : استعمل النبي ﷺ رجلاً من بني أسد يقال له ابن الأثية (وفي رواية الثانية) على صدقة ، فلما قدم قال : هذا لكم وهذا أهدي لي . فقام النبي صلى الله عليه وسلم فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : « ما بال العامل نبتته فيأتي فيقول : هذا أهدي لي فهلا جلس في بيت أبيه وأمه فينظر أهدى له أم لا . والذي نفسي بيده لا يأتي بشيء إلا جاء به يوم القيامة يحمله على رقبتة إن كان بعيراً له رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة تيعر (اليعار صوت الشاة) - ثم رفع يديه حتى رأينا عرقاً إبطينه (بياضهما) - ألا هل بلغت - ثلاثاً -

الحديث ١٢٩

طلب الولاية

عن عبد الرحمن بن سمرة قال : قال النبي ﷺ : « يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ سَمُرَةَ لَا تَسْأَلِ الْإِمَارَةَ فَإِنَّكَ إِن أُعْطِيتَهَا عَنْ مَسْأَلَةٍ وَكَلْتَ إِلَيْهَا ، وَإِن أُعْطِيتَهَا عَنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ أُعِنْتَ عَلَيْهَا » . رواه البخاري .

اللفظ : الإمارة : ولاية أمر المسلمين . مسألة : طلب وسعي في الحصول عليها . وكلت إليها : روي بتشديد الكاف مكسورة وبتخفيفها مع ضم الواو فيها والمعنى أسلمك الله إلى مشاقها وأعابها . أعنت عليها : هداك الله إلى الصواب وأعانك على متاعها .

الشرح : من الناس قوم أغرموا بالمناصب والرياسات يسلكون إليها كل سبيل ويلجئون كل فجع فلا يهدأ بالهم ولا يقر قرارهم إلا إذا ظفروا بما يؤملون وما يدرون أن الولاية ثقيلة المحمل كثيرة التبعات تتطلب جهداً وعناء وتقتضي بقلعة وانتباهاً وتستدعي الوالي أن يسوي بين الأفراد في توزيع العدالة والبر والقسط وتيسير المطالب والأخذ بالرفق ، لا فرق بين كبير وصغير ولا بين من يلتمس إلى فريق من الناس ومن يلتمس إلى فريق آخر ، وكل ذلك يحتاج إلى مزيد حزم وفطنة . حتى إذا نال طلبته نسي تكاليف الولاية ، واتخذ منها وسيلة لإشباع أطماعه ، ونيل أمانيه ، وإغداق الخير على أشياعه وأنصاره ، وصب جام غضبه وانتقامه على خصومه وأعدائه ، ينكل بهم ويسومهم الحسف ، ويشاركهم في أقواتهم ، وربما حال بينهم وبين الانتقام بأموالهم . ويفترى عليهم الجرائم والاتهام - وما تلوثت أيديهم بجريرة - ولا يزال يحكم فيهم حيله ويحوك^٤

الشباك حتى يشفي غلته . فهو لاء لا يلبثون أن تولي عنهم الدنيا وتزول عنهم المناصب فيزولون إلى حضيض الذل والمهانة ، وينصرف الناس عنهم ، فلا يعودون يسمعون ألفاظ التملق وعبارات الرياء والتفاقي ، وينالهم من الأزدراء والتحقير ما هم أهل له ، لأنهم نسوا تلك المماقة المحسومة ، فلم يعملوا لها أيام ولايتهم ، ولم يصغوا إلى قول القائل :

واصنع من الفعل الجميل صنائماً فإذا عزلت فإنها لا تعزل

فهذا الحديث يشير إلى وجوب التباعد عن طلب الرياسات ، ولو كان الطالب قادراً على تحمل أعبائها لأنها لا تخلو من عناء ومشقات ، ويفيد أن من أسندت إليه ولاية عمل دون طلب منه فإنه جدير بعناية الله به ، وإعائته عليها ، ولا شك أن كل وال محتاج إلى معونة الله وإرشاده ، فمن سلب الإعانة وتورط ارتبك في أموره ، واختلط عليه وجه الصواب ، وأفلت من يده زمام الحق ، وجانبه السداد فحضر دنياه وآخرته .

وقد يقال : إذا كان طلب الولاية بهذا القدر من الخطورة ومجانبة الحق فكيف طلبها يوسف عليه السلام بقوله (اجعلني على خزائن الأرض إني حفيظ عليم) وطلبها سليمان عليه السلام بقوله (هب لي ملكاً) والجواب أنه إنما حسن ذلك من الأنبياء لأنهم معصومون لا يزلون ولا يخطئون ولا يظلمون . وعناية الله معهم في كل لحظة فهم معانون منه تعالى .

ألا فليثق الله أولئك الذين يحرسون على تولي الأمور ، وهم يعلمون أنهم ليسوا لها بأهل ، وليعدل بين الأفراد من ولي شيئاً ، فإنما هو راع وهو مسئول عن رعيته ، وحملها ثقيل والحساب عسير ، والمعاسب هو الحكم العدل اللطيف الخبير .

الحديث ١٣٠

رضا الله وسخط المخلوق

عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أسخط الله في رضا الناس سخط الله عليه وأسخط الله عليه من أرضاه سخطه ، ومن أرضى الله في سخط الناس رضي الله عنه وأرضى عنه من أسخطه في رضاه سخطي يدينه ويدين قوله وعمله في عينه » رواه الطبراني .

التبرج : إن أحق من نعمل جاهدين لمرضاته ، ونسعى لنيل ثوابه ومغفرته ، هو الله جل وعلا ، بيده أزمة قلوبنا ، وتصريف أمورنا ، يمز من يشاء ويذل من يشاء ، مالك الملك ، ذو الجلال والإكرام ، وما الناس بها علا شأنهم وارتفع أمرهم إلا عبيد له أذلة ، وضعفاء عبدة ، يد الله آخذة بنواصيهم ، وحكمه العدل ماض فيهم .

فمن خذلان الله للعبد أن يعمي بصيرته ، فيستقرب إلى الرؤساء والمطياة بفعل ما يحبون ، وإن أغضب المولى ، واستوجب مقتله وعقابه ، ابتغاء وظيفة أو مال أو جاه ؟ ولا يدري أن الله قد يحرمه ما رغبه ويحول بينه وبين أمنيته فلا دنيا أصاب ولا دنيا أقام ، وقد يجلس إلى عظيم أو رئيس فيفيض في الحديث ، فإذا سمع منادي الصلاة فضل الاستمرار في حديثه على إجابة دعاء الله ، وربما تقادى في السمر حتى يؤذن الوقت بالخروج فيرضي المخلوق ويغضب الخالق [والله ورسوله أحق أن يرضوه إن كنتم مؤمنين] وقد يجلس في حفل من الأصدقاء

والخسلان لا ينطقون إلا بفاحش القول ، ولا يقتلجون إلا بالإثم والمدون
ومعصية الرسول ، وقد يلعبون الميسر ، أو يحتسون الخمر ، فيغالي في ملاحظة
إحساسهم ، وإقرارهم على سوء ما يفعلون ، وقد يجبد لهم ما يصنعون ، وكان
الواجب أن يتكر عليهم آثامهم ، أو يفارق محلمهم لمعلمهم يرفعون ، وإلى ربهم
يتوبون ، ولكنه يراعي جانب العبد ويحمل جانب الرب .

وقد يدعو رئيسه إلى عمل يقرب به إلى رؤسائه وفيه إثارة فتنة ، ومجلبة
عنة ، من انتقاص لحق أو ظلم لخلق ، فيسارع إلى تنفيذه ، ويبادر إلى اجابة
وحبه ، وإن كان في ذلك اهلاك الحرث والنسل والشر المستطير .

ألا وإن علامة الإيمان أن تفعل ما يرضي الله وإن أسخط المخلوق ، وأن
تكون أوامره أول ما تسمع وتلي ، ونواهيها في مقدمة ما تجتنب فإن من سعى
في مرضاة الله كان الله في عونته ، وكفاه شر خلقه . ومن سعى في مرضاة
خلقه بإغضاب ربه حجب عنه معونته ، وأسلمه إلى نفسه ، وقد قال تعالى :
[الْمُتَّقِينَ إِنَّهُمْ عَلَىٰ شَرِّ مَا يَحْكُمُونَ بِأَمْرِ اللَّهِ كَانُوا عَلَىٰ شَرِّ مَا كَانُوا] [١]
محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

تم بحمد الله وحسن توفيقه

فہرس

کتاب الأدب النبوی

صفحة	الموضوع	صفحة	الموضوع
٥٨	تعاون المؤمنين	٢	المقدمة
٦٠	دعوة المظلوم	٤	أثر النيات في الأعمال
٦٢	جزاء من اغتصب أرضاً	٨	دعائم الإسلام
٦٤	لا يحل القضاء حراماً ولا يحرم حلالاً	١١	بيان المسلم والمهاجر
٦٩	حق الطريق	١٢	علامة الإيمان
٧٣	إكرام المالك والخدم	١٦	علامات النفاق
٧٦	أكبر الكبائر	١٧	الدين النصيحة
٧٩	اليمين الفاجرة	١٨	أثر العلم في النفوس
٨٢	الوصية بالمال	٢١	الطلع عند المصائب
٨٦	الجرائم الموبة والسبع المهلكة	٢٣	أنواع الصدقة
٩٣	أداء الصلاة لوقتها ، وبر الوالدين	٢٥	ترك المشتبهات
٩٦	طاعة الأئمة والرؤساء في المعروف	٢٨	فضل الكسب باليد
٩٨	من يضاعف الله لهم الأجر	٣٠	فضل الحرفة على السؤال
١٠١	التبشير والتبشير	٣١	السباحة في المأصلة
١٠٦	إطعام الجائع وعبادة المريض	٣٣	فضل الفرس والزروع
١٠٨	انتلاف الأرواح واختلافها	٣٤	في عقوبة من منع فضل الماء
١١٠	بر الوالدين	٣٨	الرفق بالحيوان
١١٢	سب الرجل والديه	٤٠	عقاب من أذى الحيوان
١١٣	ثمرات صلة بالرحم	٤١	أداء الحقوق
١١٦	فضل كفالة اليتيم	٤٣	المصاطلة في أداء الحق
١١٧	السعي على الأرملة والمساكين	٤٦	واجب الرؤساء نحو مرءوسهم
		٥٠	وجوب صلاة الجماعة
		٥٣	معاونة الإخوان في الدين
		٥٦	نصر الظالم والمظلوم

صفحة	الموضوع	صفحة	الموضوع
١٧٧	الاحتراس من النار وتغطية الآنية	١١٨	إفذاء الجار
١٨٠	الفق غنى النفس	١١٩	إكرام الضيف والإحسان الى الجار
١٨٢	الاعتدال ومداومة الأعمال	١٢١	وحدة المسلمين وتراحمهم
١٨٥	حق الله على العباد وحقوقهم عليه	١٢٣	الرحمة وعقاب مجانبها
١٨٨	نذر الطاعة ونذر المعصية	١٢٤	الصدقة بالمال وطيب الكلام
١٩١	الأخذ باليسر وترك الانتقام للنفس	١٢٦	حسن الخلق
١٩٣	تقاتل المسلمين وعقابها	١٢٩	مداراة الأشرار
١٩٨	نعمة القرآن والمال	١٣٢	التسمية وعقابها
٢٠١	النصح للرعية وعقاب المتصرين فيه	١٣٤	ذو الوجوهين
٢٠٣	اللد في الخصومة	١٣٥	الظن والتجسس والتحايد
٢٠٤	مثل قارىء القرآن	١٤٠	المجاهرة بالمعاصي والمجون
٢٠٧	تسبيح الله وتقديسه	١٤٣	التواضع والكبر
٢٠٩	ثمرة إفشاء السلام	١٤٥	حرمة الخصام والمهجر
٢١٠	فضل سائر العورة	١٤٨	الصدق والكذب وأثرهما
٢١١	القصد في الطعام والشراب	١٥٣	ضبط النفس
٢١٣	فضل الدعوة إلى الخير	١٥٤	الحياء وأثره
٢١٤	وصف المؤمن	١٥٧	مفاسد من حرموا الحياء
٢١٥	الكيس والناجس	١٥٨	حلل المؤمن
٢١٧	الاستشارة	١٦٠	التشوير بالقادر
٢١٧	المؤمن الغري	١٦١	السلام ومن يبدأ به
٢٢١	دهاء الرسول	١٦٣	استعمال الغضب والحرير
		١٧٣	اطعام الطعام وإقراء السلام
		١٧٥	آداب المناجاة

صفحة	الموضوع	صفحة	الموضوع
٢٧١	التجاوز عن المعسر	٢٧٣	النظر لمن هو أسفل
٢٧٢	الاستقراض وحسن القضاء	٢٧٥	التعوز من الهم والدين
٢٧٤	القضاء وقت الغضب	٢٣٩	أفضل الصدقات
٢٧٥	التعريف باللقطة وحكمها	٢٣٧	ما تجوز الصدقة به في مرض الموت
٢٧٨	النهي عن حقوق الأمهات	٢٣٥	القصد في العبادة
٢٨٠	قبض العلم بموت العلماء	٢٣٩	جزاء العجب والخيلاء
٢٨٢	مضار الاختلاف وكثرة السؤال	٢٤١	بيع الرجل على بيع أخيه
٢٨٤	فضل الصدقة والاستغفار عن السؤال	٢٤٣	ما ينبغي اعتباره في اختيار الزوجة
٢٨٥	التحلل من المظالم في الدنيا	٢٤٥	الحث على الزواج
٢٨٧	بطانة الخير ويطانة الشر	٢٤٧	استئذان المرأة في الزواج
٢٨٩	ثواب الخوف من الله وصدقة السر	٢٥٠	احداد المتوفى عنها زوجها
٢٩٢	جزاء الانتحار	٢٥٢	تخير الأوقات للمواظ
٢٩٣	النهي عن سب الدهر	٢٥٤	ما يكره من التامح
٢٩٤	المبادرة الى الإيمان والإقلاع عن المعاصي	٢٥٥	جزاء النسيئة وعدم الاستنار من البول
٢٩٦	محاسبة الوالي لعماله والتشديد عليهم	٢٥٧	تعاعد القرآن
٢٩٨	أخذ الزوجة نفقتها من زوجها بدون إذنه	٢٥٨	التعوز من الإثم والدين
٣٠٠	الرشوة ومضارها	٢٦٠	الحلف بغير الله
٣٠٣	طلب الولاية	٢٦١	الثنية في الحلف
٣٠٥	رضا الله وسخط المخلوق	٢٦٢	كراهة الحلف في البيع
		٢٦٣	شراء المصراة
		٢٦٧	خيار المجلس
		٢٦٩	بيع الثمر قبل بدو صلاحه

